

妙林

菩
妙
題

宗旨：弘揚佛法

提升品德

推行淨土

淨化人心

 MIAO LIN

第23卷10月號

本刊贈閱 歡迎索取

西元二〇一一年十月三十一日發行（雙月刊）佛曆二五五五年

發行所：元亨寺 妙林雜誌社 E-mail: judychen6600@yahoo.com.tw

社 址：804 高雄市鼓山區元亨街七號

元亨寺網址：<http://www.yhm.org.tw>



【影畫集錦】

- 01 元亨寺傳授在家五戒暨菩薩戒戒會、佛教創會百年光德寺舉辦「承先啓後·展新豐采」
- 02 旗津陸海空難祈福超薦大法會、元亨佛學院第十七屆開學典禮
- 03 內政部績優宗教團體表揚大會、福嚴佛學院校友會於元亨寺盛大舉行

【菩公遺訓】

- 04 諸惡莫作 眾善奉行..◎菩妙和尚

【漫畫集】

- 05 老實念佛—菩妙和尚..◎沈東廷

【傳戒法會】

- 08 得戒和尚上堂法語..◎釋了中
- 10 教授和尚上堂法語..◎釋會寬

【佛學轉引】

- 11 《俱舍論》分別世間品(五)..◎釋會忍
- 17 《大方廣佛華嚴經》的閱讀與詮釋(九)..◎郭朝順

【時事診療】

- 23 怨結之生 皆由貪嫉..◎釋乙性

【演培長老徵文入選】

- 29 初探佛教的生死觀—以《雜阿含經》為主(下)..◎釋宏順
- 37 試論《四教儀》與《綱宗》內容之別(下)..◎釋宏育

【妙林園地】

- 46 佛七開示—第七大願·請佛住世(十五)..◎釋會寬
- 52 福佑台灣—宗教融合之菩薩行..◎釋謙定
- 58 花樹菩提—那一年的銀葉樹..◎黃寶月
- 60 生活觀自在—如果人生就是連續劇(上)..◎梵梵
- 67 生態人文—飛鳥遺之音..◎朱志堅
- 76 健康有約—子宮頸癌之放射治療..◎黃旻儀
- 77 敦煌藝術欣賞—莫高窟知性之旅(四之二)..◎釋顯慧
- 73 教息會報

①~④高雄元亨寺為闡揚戒幢，淨化心靈，於民國100年9月4日起至10日，特啓建在家五戒暨菩薩戒戒會。恭請了中長老、淨明長老、會寬長老為三師和尚，戒慧法師任開堂和尚。海內外六百餘新戒，在戒師們的引領下，至誠懇切地從行、住、坐、臥等威儀細行中演練學習，進而依教奉行。（攝影·王清江）

⑤~⑥中國佛教會為慶祝中華民國建國百年暨中國佛教會創會百年，發起多項慶祝活動。其中，高雄光德寺於9月20日至25日，舉辦「承先啓後，展新豐采」，佛教百年回顧論壇，以及全國24個縣市佛教會歷史文獻特展，參觀人潮不斷，盛況空前。

（攝影·妙林編輯部）



⑦~⑩高雄市佛教會於民國100年9月30日至10月2日，假旗津區公所舉辦「旗津陸海空難祈福超薦大法會」。法會首日，由理事長淨明法師率領理監事繞行旗津灑淨召請，次日恭誦《慈悲三昧水懺》，圓滿日諷誦《地藏經》，並於下午施放三大士焰口一堂，普施冥陽兩利，皆共同成佛道。（攝影·王清江）

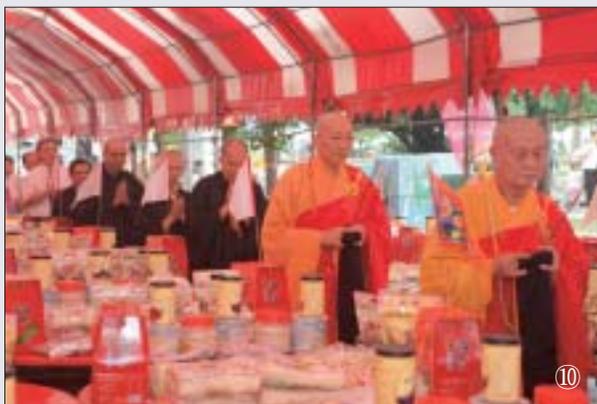
⑪~⑫元亨佛學院於民國100年9月3日，由院長淨明和尚主持第十七屆開學典禮，會中開示訓勉學僧，期盼在元亨學風的引領下，戒定慧三學增上。教務長會忍法師以「快樂學習」、「老實面對自己」鼓勵學子安住於經教慧學中。是日，尚有會常法師、印律法師、黃華山老師、張汝秀老師等師長嘉賓蒞臨觀禮，嘉言期許勉勵學僧。（攝影·妙林編輯部）



⑨



⑦



⑩



⑧



⑫



⑪

⑬~⑭中華民國建國百年9月5日，內政部假新北市市政大樓，舉行績優宗教團體表揚大會。內政部長江宜樺致辭表示，宗教有連接人心、啓發善念的作用，感謝全國各地261個績優單位，長期捐輸興辦社會公益活動，對國家穩健發展，人心的安定，社會的進步功不可沒，深得政府的肯定榮獲表揚。元亨寺由知客師父志定法師代表領獎。(照片·內政部提供)

⑮~⑱福嚴佛學院第四屆第二次校友大會，於100年9月21日在高雄元亨寺盛大舉行，南北各地121位校友齊聚一堂。大會於〈佛寶歌〉聲中揭開序幕，首先由元亨寺方丈淨明和尚致辭歡迎...，隨後展開各項活動。其中，遴選第五屆正、副會長，由第七屆傳妙法師、第二屆如華法師以高票當選，在淨明法師的監交與現場校友的見證下，前後任會長祖蓮法師與傳妙法師完成印信交接，象徵校友會會長經驗的傳承，更是一個新世代交替的開始。大會最後由新任會長傳妙法師領眾齊唱〈福嚴頌〉。赴歸前在抽獎摸彩、互道珍重、弘法利生、自他兩利的共勉氛圍之中，為校友大會劃下圓滿的句點。(攝影·王清江)



諸惡莫作 眾善奉行



諸惡莫作 眾善奉行 自淨其意 是諸佛教

這偈頌看起來並不困難，但是要做到卻不容易。有時連百歲的高僧也未必能達到圓滿之境，更何況是一般的人。從無始劫以來，引領著我們去生死輪迴的是什麼？就是這個意識而已。意識拖著我們去造生死的業因，使我們在六道中承受輪迴的苦果。

雖然「諸惡莫作，眾善奉行」還比較可以做到，但是「自淨其意」卻是最為困難，因為眾生的心念意識向來是雜染的，如何才能清淨無染著呢？我想最好的方法，是以一句彌陀聖號來「轉念」，將八識田中「雜染」轉為「清淨」；將「執著」轉為「無執著」。借助無量光、無量壽的力量來淨化自我的內心，如此才能趣向佛道。

老實念佛

善妙和尚

元亨寺重興第一代住持



編繪

沈東廷



P001



(敬請期待)



得戒和尚-了中長老
上堂開示。
(王清江·攝影)

五戒戒會

—得戒和尚上堂法語

◎世界佛教僧伽會
會長 了中

三界眾生五趣關 五趣最勝是人間
今生不把五戒守 一失人身萬劫難

諸善男子！善女人！大涅槃經云：「人生難得，如優曇花，我今已得；清淨法寶，難得見聞，我今已聞」。汝等今生既得人身又聞正法，乃宿世植善之果也，惟欲來生求得人身，必得今生受持五戒。良以五戒為一切善法之基，五乘共法之本，全五戒則人相具足，免三塗之苦。是故勿輕小罪，以為無殃，水滴雖微，漸盈大器，刹那造惡，殃墮無間，一失人身，萬劫不復。諸善男子！善女人！應各各一心，勤修五戒，守持不犯。雖然如是，即今五戒正授，上堂一句，又作麼生道呢？

萬丈高樓平地起 三皈五戒入道基

菩薩戒戒會

——得戒和尚上堂法語

◎世界佛教僧伽會
會長 了中

振錫忘所知 上堂元亨寺
識得真戒體 個個上乘機

夫七眾佛子，因戒而有差別，惟戒相雖有七眾之分，而戒體則無僧俗之別。良以戒體者，吾人之自心也。所以經云：「心生即種種法生，心滅而種種法滅」。故知一切諸法，皆由自心，是故聖人求心不求佛，是人求佛不求心。菩薩戒者，乃人人本具之清淨心也，現前眾等已受菩薩戒，該當識得自心，其或未然，虛費功勞，於外相求，無有是處。雖然妙是，即今菩薩圓滿上堂一句，如何舉揚呢？

上堂說法要 應機各不同
宗教律都有 理事盡圓融



了中長老與引贊師父於元亨寺客堂。
(釋會常·攝影)



100年9月4日至10日本寺啓建在家五戒暨菩薩戒戒會，戒壇三師，得戒和尚—了中長老（中坐者）；羯摩和尚—淨明法師（右側）；教授和尚—會寬法師（左側）合照留影。（釋會常·攝影）

五戒戒會

教授和尚上堂法語

◎元亨寺都監院 會寬

元亨戒幢揚 諸佛降吉祥

十方海會集 淨德難比量

佛法來源在於佛，佛法推動在於僧，佛教興盛在於戒，戒法的闡揚，即是佛教延續的希望。心中有戒即有佛，故言戒在佛在。茲有……等，為求上品淨戒，廣結法緣，種諸善根，敬設護法大齋、上堂大齋、福壽大齋供眾，禮請山僧上堂說法，今汝等發心來到元亨寺求受在家二戒，殊勝善心福德因緣，堪值讚歎，當以至誠之心，求得清淨戒體，防身護意，攝取一切功德，盡形壽乃至未來「以戒為師」。經言：「婆羅提木又如暗遇明，如貧得寶，如病得癒，如囚出獄，如遠行歸。」佛之弟子，值佛在世，以佛為師，佛滅度後，以戒為師，則無邊妙德可具，無上佛道可成。切記！切記！雖然如是，即今上堂又作麼生偈：

三皈五戒佛基奠 萬德莊嚴須善緣

清涼淨戒似瓔珞 殊勝功勳妙福田

《俱舍論》分別世間品(五)

第二節 中有²²

前面已說胎、卵、濕、化等四生，在地獄、諸天、中有、唯有化生一種。偈頌初二句解說何謂「中有」²³之問題。偈頌後二句解說為何「中有」不可名為生？人由於業力的召感，投胎到這世間，從生到死這過程，必須歷經死有、中有、生有、本有四個階段，下面就此問題略加論述。頌曰：

死生二有中 五蘊名中有 未至應至處 故中有非生

在死有²⁴之後與生有²⁵之前，這兩者之間，有一個自體²⁶生起，是爲了到所生處，才生起此五蘊身，從死有到生有這二趣中間，故名「中有」。此身已起，為何不名生？所謂「生」，必須是當來所應往至的處所，依所到義來建立生

◎釋會忍

名。中有其五蘊體雖起已，但尙未到彼處，故不名生。什麼是將來應到之處？即是由業所引的異熟果報，成熟到究竟分明時，即是當來應至之處。

第三節 中有實有說的論據

關於中有、實有的問題，在諸教派中有不同的主張。如有餘部²⁷說：「從死有到生有之間是容許有間斷的，所以沒有中有。」論主認爲此是不應許可，大眾部問：「爲何如此？」答：「依理教故。」再問：「是依何種教理？」頌曰：

如穀等相續 處無間續生 像實有不成 不等故非譬
一處無二並 非相續二生 說有健達縛 及五七經故



若依正理來說，中有並非是無，現今所見世間的相續轉變法，是處於無間斷的剎那相續中而生。此如同世間穀類等的相續，有情相續在理法上應該是同樣的，剎那相續其生處必無間斷。反之，大眾部主張「實無中有」，因而針對此而問難：「現在雖即可見到有法續生，但於當中『處』亦有間斷。如鏡子等藉由物體的本質，即可產生影像，如有情的死有與生有，『處』雖然有間斷，但哪裏會妨礙續生呢？」²⁸

論主世親對於實無中有的總難破，事實上，說鏡子中的影像是實有，在理論上是不能成立的，由於不能將物體與影像視為等同，故此比喻是不能成立。即鏡子因為色法的生起，方產生影像，此為因緣和合而成，若因此說其體是實有，在法理上是無法成立的，故其譬喻是不成立的。

29 難破的理證有五種：

(1) 影像不成故非喻（破鏡像同處），同一處所無二色並生之因緣，於同一處鏡色及影像同時看見現前。若影像有真實色，則鏡色及影像二色不應同處並有，因為二者所依的大種是不同的。³⁰

(2) 破二像同處）又如狹水上的兩岸，於同一處同時有兩人站立其旁，居兩岸者互相觀見分明，未曾有一處並見二色同時存在，不應說水中的影像二色是實有俱生。³¹

(3) 破影光同處）又影像與日光未嘗同一處而有，然若將鏡子懸置於影像中，即可將光像顯現於鏡面上，因此不應說鏡面上的影像或光像兩者是並生。³²

(4) 破遠近同處）或說同一處無二色並生的情形，如鏡面與月光兩者，³³可分別看到鏡面距離較近，月像則較遠，如觀看井水一般。若二者是並生，如何能分別見到兩者的遠近距離，故知諸像於理上是實無。然而因諸因緣和合而讓它產生勢力的作用，令我們能如是見到。此是因諸法體性功能差別難可思議的緣故，已明辨影像非實有，故不可作為譬喻的道理。

(5) 像喻不等同於法）影像與本質並非相等，所以也不可作為譬喻。又本質與影像非前後相續故，兩者非同相續。僅是依著鏡子等因緣才呈現出影像，影像與本質是同時而有。如死有與生有是同一相續，前後無間，餘處續

生；但本質與影像是無此前後相續之情況。狀況不相似，故無法以此來作譬喻。

又所呈現的影像是由二法所生，因此二緣故諸影像方得以生起。一者本質，二者鏡子等，此二法殊勝者，³⁴則一切影像皆依彼而生；但是「生有」卻不是依此二緣而生起，僅是依「死有」而生，不是依其他殊勝條件而起。故在此所引的影像與本質的譬喻，和死有與生有續生之法並不相等，也不可說是有情以外的精、血等緣為勝依性。如果是化生者由空中頓生，於其中何者為其殊勝的所依。以上已依正理論破大眾部所主張的，從死有到生有之間，容許有間斷的處所，因此故說中有決定實有。

教證

其次依聖教來證明中有是實有。《契經》言：「有有七種，即五趣有、業有、中有。」³⁵若此《契經》大眾部等不誦，難道他們也不誦《健達縛經》。³⁶如《契經》所說：「識入母胎需要三事具足現前方能成就。一者母身此時要調適，謂無乾、濕二疾。二者當父母交愛和合，謂俱起貪。三者健達縛正現在前，謂中有起。」³⁷這中間除了

中有身哪裏還會有健達縛，因為之前的五蘊身已壞滅，如何能夠再呈現出來？

如果這部《契經》大眾部等也不傳誦，又要如何解釋《掌馬族經》？³⁸正如彼經中所說：「現在您是否知道，此正現前的健達縛是婆羅門？是刹帝利？是吠舍？是戍達羅？」³⁹四姓之中為是何姓？四方之中是從東方來？或是從南、西、北方來呢？前世的五蘊身已壞滅，故不可說「來」。此所說的「來」，是指「中有」。

若大眾部等再不誦如是的《契經》，那《五不還經》⁴⁰當如何解釋？如《契經》說：「有五不還，一者中般，二者生般，三無行般，四有行般，五者上流。」⁴¹中有如果沒有，為何會名為「中般」呢？有餘師（分別論者）異執認為，有天名為「中」，因為依此天而入般涅槃，故名「中般」。世親批評如果是認為「中天」即「中般」的話，則應允許生天、無行天、有行天、上流天等四個諸天即是其餘的四個不還般，既不允許，故知所執非是善見。

又經說有七善士趣⁴²，謂於前五不還般之中，中般又

可分為三種，而成爲七善士，由欲界沒已，中有往生色界受生，從其處所及時間上分爲近、中、遠故。譬如札火小星迸時纔起近即滅，如初善士未出欲界而般涅槃，處所、時間俱近是名初人；譬如鐵火小星迸時起至中間乃滅，如第二善士至二界中間而般涅槃，處、時俱中是第二人；譬如鐵火大星迸時雖遠，但未墮地之前已滅，第三善士至彼色界而般涅槃，處、時俱遠是第三人。並非如分別論者所執別有中天，因爲在時間、處所有近、中、遠三品的差別，故彼所執定是非理。

有餘師又提出第一個異說，就總釋中有二異解：(一)壽量中間，謂生色界未終彼壽，壽量中間斷餘煩惱，成阿羅漢，是名中般。近天中間，謂生色界近根本天中間，稍居邊遠，生已便來趣於天眾，即於中路未至本天中間，即斷惑成阿羅漢，是名中般。⁴³這至界位、想位、尋位而入般涅槃，所以才有近、中、遠三種差別。⁴⁴(二)或取色界⁴⁵眾同分後，即般涅槃，是名第一種。從攝取色界身眾同分後，又受天樂已，方入般涅槃，是名第二種。受天樂已，再受人天法會後，方入般涅槃，是名第三種。以上「中般」分爲三種。

受人天法會後，經過多時方般涅槃，名「生般」；或減少生般可以長壽的時間，不生色界而直接入涅槃，不是創生時，故名生般。論主世親批評異說的想法，認爲如所說以火星爲譬喻近、中、遠的差別，在法理上是不相應的。爲什麼？因爲分別論者所說，就時間上雖有近、中、遠的差別，但是就處所來分辨其行動，則是無差別的。如果在壽命中間般涅槃，稱爲「中般」的話，於無色界亦有壽量中間般涅槃，亦應該有中般，然而如下所述說，無色界是無中般，中般之定義並不是在壽命中間入涅槃。如嚧陀南伽陀中說：

總集眾聖賢⁴⁶ 四靜慮各十⁴⁷ 三無色各七⁴⁸ 唯六謂非想⁴⁹

故以此證知於無色界無有中般，故知分別論者所執皆是虛妄。論主世親感嘆的提出中有實有論之說，如果再不誦七善士等經，如來無上法王久已滅度，舍利子等諸大弟子亦般涅槃。聖教已分成爲十八(或二十)部，各部派對於經文法義的解說各執己見，各自論爭，取捨任情於今更爲轉盛。哀哉大眾部等固執堅守愚迷，違背正理，拒絕教法，⁵⁰悲嘆至極。「四有」依憑前所論述的理教作爲準則，「中有」於欲界、色界中是真實存在。(未完待續)

【註釋】

22 請參照《大毘婆沙論》卷六十八(127, 360B)；《大毘婆沙論》卷一九二(127, 960A)；

《順正理論》卷二十三(129, 468A)；《俱舍論記》卷八(141, 156C)；《俱舍論疏》(141, 591B)；《喙帝經》(11, 766B)；《阿攝和經》(11, 663B)；《增一阿含經》(12, 603A)。

23 中有，以連絡生剎那和死剎那，其中間的五蘊未受異熟的果報，未決定所應往之處，或應趣之途，名為中有，非為生所攝。

24 死有，死之剎那，為此世死的一瞬間。

25 生有，生之剎那，為來世生的一瞬間。

26 自體，指五蘊。

27 有餘師，依《大毘婆沙論》六十九卷，是指分別論者。若據《異部宗輪論》即為大眾部、一說部說有間隔，死有與生有亦說有間隔。世親評破實無中有的主張而說此論。

28 為論證「實有中有」，其理論的根據例如我們經驗到的穀物等也是不斷地，經常無間斷的相續，有情也是在死的剎那成為中有，連接補填與生有之間的空隙。教證是依聖教量而來，在諸經中或許也有另外別立說明中有，所謂健達縛正現在前，這除為中有之外，不可說有相應。以上是有部的中有論。

大眾等諸派主張「實無中有」，彼等若從今世到後世之間的相續，就宛如一物映在鏡子一般作為理論根據。然而世親對此有所批評，實有的有為法，應該在死有與生有之間，但鏡面的影像是非實有，因為與此不同類故，不足以作為類推的依據。又中有不外是依死有展轉相續之一相續體，鏡面所反應出的影像，是依客體與鏡子，所作的是第三體，無法認為與客體的一類相續，依此點也不足成為類推的根據。世親認為無中有論者的主張是完全沒有根據，實有中有的主張才是與教理相應。

29 此文是世親之論說，非依有部而作之論。雖然如此，有部將像色與影像視為顯色的一種，說為實有。世親是依經部的像色無實體之義，來破大眾部等之譬喻，他所破的有二點：(1)像色非實有，對於實有的死、生二有的理論，不可成

為類推的根據。(2)假令允許有實有，實有之色，兩者合體且並立是不能成立。如鏡子與影像是個別的個體關係，不等於從死有而成為中有，從中有而成為生有之有為法的變遷，所以此比喻是沒有價值的。

30 鏡面與像在同一處出現，若像也是實有性，那應由不同的物質所構成，因此與鏡子之間應有不可入性之關係，同時兩物佔領同一空間，從理法上應該沒有此現象，因此實有是不成立。據《俱舍論頌疏論本》：「二色不應同處並有，依異大種故。」(141, 867B)。

31 即在水上，呈現二人的影像，看得很清楚，若兩人的像色是實有，則在同一水上，同時不應該映出二像。

32 影與光是不一樣，不應互相在同一地方，然雖在有日光的地方放置一面鏡子，會照出其中的日光，即影與形為在同一處有，故知鏡中之影非實有。

33 或在前面頌文不應說二色是並生的，這是從近遠分別來看而論說，若言二色並生，則鏡面與鏡內的像應看作在同一處，鏡面與鏡面內的月像之間，應該是有遠近的距離，就如井水面與我們的影像是有近距離一般，所以不可以說面與像二者是並生，因此像非實有。

34 二「中」勝者，此「中」在梵文本和舊譯中皆釋為「因」。

35 《長阿含·十報法經》(11, 236B)。

36 參照《中阿含》卷五四·喙帝經(11, 679A)；《中阿含》卷三七·阿攝和經(11, 666A)；《增一阿含》卷十二(12, 603A)，所說的中有是識神來趣人或識來受胎。

37 健達縛(sandara)於梨俱吠陀時代，為雜神之一類，與蘇麻酒有關的神。本性極為好色，不單與阿布薩拉斯女妖神之關係，甚至世間的處女也在其勢力範圍，如處女結婚的當晚，他會躲在寢室偷看。然而現在契經中的健達縛，已超越男女關係的性格。

38 《掌馬族經》即巴利《中部》九二(Aśsalavāna sutta)經，其Aśś譯為馬，為梵志的性，羅延多那(āyana)為名。相當於北傳《中阿含·阿攝和經》卷三七(11, 663B)。《掌馬族經》與《阿攝和經》為同一經，是法幢的推定。

39 「婆羅門」，婆羅門(Brahmana)四姓之中最上，掌管宗教的種族。刹帝利(Kṣatriya)

是武士階級。吠舍(vaiśya)是庶民階級。首陀羅(sūdra)是奴隸，此是印度之四姓。

40 《五不還經》參照《雜阿含》第七三六經及第七四〇經(2.196c)；《長阿含·眾集經》(11.51c)。

41 「五不還」，所謂不還(āṅgamaṇi)證第三果之聖者，由欲界沒在上界得果證涅槃不再回，名為不還。然而在此處沒生於上界所經過的般涅槃，有種種不還果之聖者，由此作種種的分類。現在的「五不還經」，是說明此五種的分類，各各之定義在長行中也有解釋，由此大概也可了解有部之正義。(1)中般：是欲界沒，生到色界，在中有位入涅槃者稱中般涅槃。(2)生般：是生色界之後入涅槃者稱生般涅槃。(3)無行般：生於色界不刻意修行而自然涅槃者。(4)有行般：與前者相反須加功用行入涅槃者。(5)上流般：先生於初禪再進入二、三、四禪而入涅槃者。到達色究竟天而至無色界天而入涅槃者，詳細請看《俱舍論》第廿四卷。

42 《中阿含·善人往來經》(11.427a)：「第一善士趣，譬如如鐵洞燃俱熾，以椎打之，迸火飛空燒麥穀，纔燃便滅；第二善士趣，迸火飛空，上已即滅；第三善士趣，從上來還，未至地滅；第四善士趣，迸火飛空，墮地而滅；第五善士趣，迸火飛空，墮少新草上，若擊若燃，燃已便滅；第六善士趣，迸火飛空，墮多新草上，若擊若燃，燃盡已滅；第七善士趣，墮多新草上，若擊若燃，燃已便燒村邑、城郭、山林、曠野，燒村邑城郭山林曠野已，或至道至水至平地滅。」

43 《俱舍論記》卷8(141, 158a)；《大毘婆沙論》卷六十九(127, 357B)。依分別論者所說，此有二義，(1)壽量之間是指壽與壽之間的意思，不是自然壽終，而是經由斷盡煩惱成就阿羅漢，名為中般。(2)近天之中間：指生色界時，近根本天之前即近分天中，於趣向天眾的途中，尚未達到本天之前，即斷惑成阿羅漢，名為中般。

44 不認同中有，在前的中般，有近、中、遠三品的解釋經句。此中之界位，「界」是煩惱種子之義，煩惱不起現行斷盡而般涅槃，稱界位般涅槃。此是就「利根者而說」；「近」；「想」是煩惱剛生起之初位，斷盡此位的煩惱而般涅槃，就中根者而說「中」；煩惱熾盛者生起已久，透過勤勉精進而斷盡煩惱入般涅

槃，此是鈍根者之立場而說「遠」。

《順正理論》：「此中意顯有種未行，說名界位，即利根者；創起煩惱便能精勤，修斷加行，名至想位。此中意顯染想初行，說名想位，即中根者；起煩惱久，方能精勤，修斷加行，名至尋位。此中意顯，由煩惱力令心於種種尋求，說名尋位，即鈍根者。」(129, 476a)；《俱舍論記》卷8(141, 158a)。

45 或取色界：依據解說中般的近、中、遠三品，同樣的不承認中有之立場。但是色界的近分天與根本天之中間，(1)最初取色界身(2)取色界身之後多少享受色界的快樂(3)享受天趣的說法集會，就進入法會，依此而得到修行的機會，可分為三段，漸次的分配為近、中、遠，其中般涅槃者，是在近根本天之中間而入涅槃，稱為中般涅槃。

46 「賢」指見道以下，說為是五停心以上，即三賢位(五停心觀、別相念、總相念)四善根性(煖、頂、忍、世第一)；「聖」指從見道到無學位。

47 各十：離欲界惡不善法得到初靜慮，於此定而生愛樂之心，追求出世。1.造上品的，因而生於大梵處。2.造中品的，因而生於梵輔處。3.造下品的，因而生於梵眾處。4.或得到初定，但不以此為滿足，於初定諸有漏法其餘者之中，生厭離心，欣樂涅槃追求菩提種下解脫分的善根。5.或進而證得不還果，於欲界身能斷諸漏，名為現證涅槃。6.或得初定，為中般涅槃。7.或生般涅槃者。8.有行般涅槃者。9.無行般涅槃者。10.上流般涅槃者。

以上十種人，是就初定來說，如果就第二、第三、第四禪定，亦應該知有十種。在稱友所引的經中，由前表的四開始到十，次如一至七，以前之一、二、三，如次就成為八、九、十。

48 三無色中各別有七，即前的十個中扣除中般及前三人中的二處。無色界無處之別，所以沒有大梵天、梵輔天等的別處，唯有一處。

49 唯六：前的七之中扣除上流般。由彼處應無上生之處。

50 所引七部契經。

《大方廣佛華嚴經》的閱讀與詮釋(九)

◎郭朝順／華梵大學哲學系副教授

3 等一切諸佛迴向：隨順修學三世諸佛迴向的平等之道

眾生若得到第二迴向的不壞淨信之後，接下來菩薩要做的，是學習一切諸佛迴向眾生之道。此迴向之道是要先學習諸佛看待一切相對諸法的態度，如能夠不生愛憎的分別心，時時自在喜悅，心意柔軟。

見一切色乃至觸法若美、若惡，不生愛憎，心得自在；無諸過失，廣大清淨；歡喜悅樂，離諸憂惱；心意柔軟，諸根清涼。⑪

然後菩薩願以此所成之善根，進一步迴向諸佛「令諸佛樂轉更增勝」⑫，迴向一切菩薩「願未滿者令得圓滿，心未淨者令得清淨」⑬，乃至迴向一切眾生「願一切眾生所有善根，乃至極少，一彈指頃，見佛聞法，恭敬聖僧。」⑭故此迴向之道，先求能等如諸佛一般看待諸法，再來的三迴向即是將佛、菩薩及一切眾生平等視之，皆願增其安樂，故有主觀心意上的平等觀，也有所欲迴向對象的平等觀，如是兩重平等，故稱為「等一切諸佛迴向」。

菩薩在實踐此一修行之時，最重要的重點是：

學佛轉引：



分別了知無量諸業，成就迴向善巧方便，永拔一切取著根本。¹⁵

也就是菩薩可以了知眾生是有無量因緣業報差別，故迴向眾生定須善巧方便，隨順眾生之因緣，如此才能拔除不同的執著，就如同工匠面對不同的問題，須使用不同的工具；醫生面對不同的疾病，也須開立不同的藥方；教師面對差異的學生，也須因材施教。故菩薩若不能了知業相差別，不使用方便善巧，如此則無以救度一切眾生。

所以，在這個迴向中，特別提出在家菩薩的例子，指在家菩薩也是依此隨順方便的方式來實踐菩薩行。

菩薩摩訶薩在家宅中，與妻子俱，未曾暫捨菩提之心，正念思惟，薩婆若境，自度度彼，令得究竟。以善方便，化己眷屬，令入菩薩智，令成熟解脫。雖與同止，心無所著，以本大悲處於居家，以慈心故隨順妻子，於菩薩清淨道無所障礙。菩薩摩訶薩雖在居家作諸事業，未曾暫捨一切智心。¹⁶

如在家有妻子（或有夫婿）的菩薩，實踐在家修行須無時或忘原本追求菩提大道的心念，刻刻思維佛智的境界，不惟自度且須同時度化自己的家人、眷屬。故菩薩不會耽止於家庭生活之逸樂，同樣也不會困陷於家庭生活中的苦難艱辛。以無所執著的心念，面對家人、眷屬之種種業境，菩薩必以大慈悲心隨順救度，菩薩不會將家人視為修道的障礙，而是將之視為菩薩所應實行救度的對象，確實實行菩薩救度的工作。

上述例子的重點在於，菩薩既須平等面對一切眾生，而無親疏之別。故以為修行必定得要遠離家庭的看法，並不必然成立，因為重點不在在家、出家的身分差別，而在於修行者的心念能否於行、住、坐、臥的任何時刻，一心常向佛道，在家菩薩所面對的功課與出家菩薩所面對的是一般無二的。

4 至一切處迴向：願善根功德之力至一切處

第三迴向重在迴向對象的平等無二，方便隨順，本迴向則重在「遍一切處」的功德迴向。先不談「遍一切處」如何可能，此迴向所顯現的神通境界在《華嚴經》中多所描述。

菩薩摩訶薩住此迴向時，得至一切處身業，普能應現一切世界故；得至一切處語業，於一切世界中演說法故；得至一切處意業，受持一切佛所說法故；得至一切處神足通，隨眾生心悉往應故；得至一切處隨證智，普能了達一切法故；得至一切處總持辯才，隨眾生心令歡喜故；得至一切處入法界，於一毛孔中，普入一切世界故；得至一切處遍入身，於一眾生身，普入一切眾生身故；得至一切處普見劫，一一劫中，常見一切，諸如來故；得至一切處普見念，一一念中，一切諸佛，悉現前故。①⑦

固然，我們可以將此等不思議的境界描述，視為一種誇飾性的說法，不予深議；但也可從另個角度來詮釋「一切處」這個概念。如果我們反思一個問題，凡夫平常的小大、一多等等對立性的思維，使我們看到「一切」這個概念，便以為是不可能達成的，這是否是一種自我侷限？因為要達成迴向一切處的大願，有兩種解釋，一是菩薩願以無限輪迴的時間，進行遍至一切處的迴向，這即是用無限的時間以充滿一切空間的作法；另一則是對一中的一切，盡其可能的窮盡，例如一生所行跡的一切，——一生之中窮其可能的令菩

薩善行遍布，一事中的一切——對於如五十三善知識所行之某一技能或善行，將之發展至極致，使之臻於至善圓滿。然而不論是哪種解釋，菩薩都是因於同一個理由而發此迴向大願，以致可以示現神通。

知一切法因緣為本，見於一切諸佛法身，至一切法離染實際，解了世間皆如變化，明達眾生唯是一法，無有二性，不捨業境善巧方便；於有為界示無為法，而不滅壞有為之相；於無為界示有為法，而不分別無為之相。菩薩如是觀一切法畢竟寂滅，成就一切清淨善根。①⑧

簡言之，即一切諸法雖有差別相，但其本性只是緣起性空，故一切世間變化猶如戲夢，不能擾其正智，菩薩於寂滅清淨的正觀之中，能隨順世間法的因緣，而用善巧方便的形式加以對應。以菩薩能自在出入有為及無為法界的善巧方便，「於有為界示無為法，而不滅壞有為之相」，菩薩由無為法之空寂入於有為法之變化中，就如水或空氣進入空間之中，可以無不遍在。「於無為界示有為法，而不分別無為之性」，就如空間能納一切事物，但又不礙空間之為空間，若無空間，則不能容納任何事物。故一切神通變化，歸結來

說，實則不外是對菩薩能夠善體緣起性空，能由假入空，由空出假，自在如意的迴向眾生，所做的一種開演。菩薩可由假入空，也可由空出假，假有之世法不礙其空智，出世之空智不妨其借假以度眾之善行，如是悲智圓融，菩薩便能無礙地遍至一切處。

5 無盡功德藏迴向：莊嚴一切諸佛國土亦自莊嚴的迴向

第五無盡功德藏迴向有兩重含義，一是菩薩所行悉以莊嚴一切佛土，一是以菩薩大願獲得十種功德藏。前義在其他迴向菩薩行中也有提及，此為向上迴向。向上迴向，不是為了取悅諸佛，而是菩薩自思參與一切諸佛度化一切眾生的大事業，就如同教學助理（助教）協助教授教導學生功課一般，協助實現教育的目的，幫助教授進行啟蒙學生的工作，同時自己也想要成爲優秀的教授。助教一開始可能僅會簡單、初級的教學工作，但日日跟隨在教授身旁，時時學習教授教導學生的方式，逐漸地在利益學生的過程中，自己也學會了教授教導學生的各般本事，至少也懂得教授的學問或者教學的原理。協助實現教育的目的即是莊嚴佛土，學會教授的諸般教學能力，則是獲得十種功

德藏。

所謂得見佛無盡藏，於一毛孔見阿僧祇諸佛出興世故；得入法無盡藏，以佛智力觀一切法悉入一法故；得憶持無盡藏，受持一切佛所說法無忘失故；得決定慧無盡藏，善知一切佛所說法秘密方便故；得解義趣無盡藏，善知諸法理趣分齊故；得無邊悟解無盡藏，以如虛空智，通達三世一切法故；得福德無盡藏，充滿一切諸眾生意不可盡故；得勇猛智覺無盡藏，悉能除滅一切眾生愚癡賢故；得決定辯才無盡藏，演說一切佛平等法，令諸眾生悉解了故；得十力無畏無盡藏，具足一切菩薩所行，以離垢繒而繫其頂，至無障礙一切智故。¹⁹

「見佛無盡」：是指菩薩具有即便在一個毛孔的細微處，都可看到諸佛出現度化世間的能力，借用上述的譬喻，即是助教能於事事、處處領會教授的學問、智慧，將之轉化爲自己教學的能力。

「入法無盡」：是指菩薩能通諸法，並能知其通於一法——緣起性空——而已。就如助教終於知曉學問萬端，但

總融為一理，能究其析分之微末處，也能把握理通於一的道理，不會見樹而不見林。

「憶持無盡」：菩薩須對於佛陀導師所教授之種種內容，要能記憶、理解、活用，但絕不是照本宣科，依樣畫葫蘆而已。

「決定慧無盡」：佛陀導師所教授的內容多樣豐富，但其中為隨順眾生而有方便施設之處，就像教師設計課程或者在教授的過程中，會依學生的程度使用譬喻，或使用迂迴但易於理解的方式以教導之，這些方便教學的設計，雖非最完整、最正確的內容，但具有引導理解的功能。菩薩要能分別方便施設與究竟真實內容之差別，也要能夠掌握方便教學技巧的理由及奧妙處，如此才能使自己學會佛陀導師的教學秘訣。

「解義趣無盡」：佛陀或者教授之所以能教導眾生、弟子，理由就在於他們對於涉及諸法的諸般義理，皆能清楚了解無誤，故菩薩也當具有如此理解諸般義理之能力，即便不能十分完整，也要理解其大要。例如一個科目有各個單元項目，助教要先知其大項，然後解其細目，如此方能掌握從本

至末的各個環節，也才能勝任協助教導此一科目的工作。

「無邊悟解無盡」：可順著上述的例子，菩薩由一科目的理解延伸至各個相關科目的理解，才能把握一個專業的整體內容，一切世間知識的掌握，也是由此逐步地加以開拓，故「無邊悟解無盡」可以說是對於一切世間法的完全把握，當然菩薩的智慧不可以是有限的，而是要有如虛空般廣大的智慧方以致之。

「福德無盡」：身為一個教師的幸福，是以所教導之學生的成就為幸福，故菩薩之所以可以福德無盡，也是因為同樣的道理——一切眾生既可得到如意滿足，菩薩也因而幸福快樂。

「勇猛智覺無盡」：眾生之所以可以離苦得樂，關鍵便在於無明癡闇被去除了，學生未能體會知識學習的快樂，也是因為他在知識上的疑惑未被去除。因此身為知識上的教師或者心靈上的導師，都該奮力且義無反顧的盡一切可能去除學生以及眾生的疑惑，使之得以體會到學習的樂趣或者心靈上的安穩。

「得決定辯才無盡」：身為菩薩一定要對眾生進行說法的活動，任何再精妙的教學內容，若無佐以合宜的教學技巧，則不能發揮它的功能。而且任何教學演說，也必定要面對學生或者眾生的問難，菩薩若缺乏能夠巧妙回應的技巧，使問難者可以心悅誠服，是不足以擔任佛陀的助教工作。

「十力無畏無盡」：「十力」指的便是佛所具十智（圓滿智慧）的能力，故此一功德即是說明菩薩完全掌握了佛陀教授之內容，並能正確理解，方便有效的宣講，因此菩薩已能充分代替佛陀進行教化眾生的工作，就如助教經歷長久的學習過程，終有一天獲得與教授一樣的資格，可以登上講

堂，擔任正式的教學工作。所以此一功德即是指菩薩也具有與佛陀相同能力的意思，即便菩薩未如佛陀一樣完全嫻熟，尚待進一步的琢磨，但再經努力，總有一日可以達到像佛陀那樣純熟的教學境界。（未完待續）

【註釋】

- 11 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 129, b11-14。
- 12 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 129, b16-17。
- 13 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 129, b23-24。
- 14 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 129, c2-3。
- 15 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 130, b12-14。
- 16 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 129, c13-19。
- 17 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 132, b16-27。
- 18 《大方廣佛華嚴經》卷24〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 132, a23-29。
- 19 《大方廣佛華嚴經》卷25〈25 十迴向品〉…CBETA, T10, no. 279, p. 134, c13-25。



怨結之生 皆由貪嫉

◎釋乙性

爾時，帝釋即白佛言：「諸天、世人、乾查和、阿須羅及餘眾生等，盡與何結相應，乃至怨讎、刀杖相向？」佛告釋言：「怨結之生，皆由貪嫉，故使諸天、世人、阿須羅、餘眾生等，刀杖相加。：貪嫉之生，皆由愛憎。愛憎為因，愛憎為緣，愛憎為首。從此而有，無此則無。：。」

～摘錄《佛說長阿含經卷第十》

人魔屠殺無赦 挪威頓成煉獄

二〇一一年七月二十二日，北歐國家挪威發生震驚全球的連環恐怖攻擊，這是二次世界大戰以來挪威最恐怖的大屠

殺！先是首都奧斯陸市中心首相辦公室附近，一輛汽車被炸彈引爆；接著執政黨在小島烏托亞舉述辦的青年夏令營又遭一名男子持槍濫射。兩案前後歷經三個多小時，造成七十六人死亡，逾百人受傷。這場大屠殺是繼二〇〇四年西班牙馬德里火車站遭伊斯蘭武裝份子攻擊，引發十起連環爆炸，導致一百九十一人死亡，此乃歐洲死亡人數最多的暴力攻擊事件。

慘案發生在「諾貝爾和平獎」頒獎地，國情穩定的挪威首都奧斯陸。七月二十二日下午驚傳恐怖攻擊，一輛停放在奧斯陸首相辦公室附近的汽車突然爆炸，十七層的大樓玻璃幾乎全都碎裂，多數人當場死於爆炸威力，有的屍體就披露在被震破的空窗外，路過的行人震倒在地，被四處飛濺的玻璃碎片割得渾身是血。威力之強，致使方圓八百公尺的建築玻璃全毀，各大樓警鈴大作，消防人員爲了滅火疲於奔命。

隔著首相辦公室爆炸現場的挪威第一大報《世界之路報》(Verdens Gang)大樓也被波及，記者安德森形容奧斯陸市中心「到處都是玻璃碎片，現場一片混亂，不知情的



人還以為奧斯陸剛發生大地震。」事發不久，首相辦公室對面的石油部大樓起火燃燒，炸聲四起，這起爆炸案造成八人死亡，三十餘人受傷，現場濃煙密布，遍地碎玻璃，滿目瘡痍一片狼藉，恰似美國紐約九一一恐怖攻擊的翻版。一目標擊者表示：我看見有人被抬了出來，還有人倒在地上沒有任何反應，看不出來他們是死是活！記者布林德罕形容爆炸現場有如戰場，整棟大樓跟玻璃都毀了，四處血跡、紙張和扭曲的汽車，有一輛被炸得焦黑的汽車側躺在路邊。

爆炸發生不到二小時，執政黨在奧斯陸西北近郊小島烏托亞舉辦的青年夏令營成爲另一處人間煉獄。傍晚時分，三十二歲的冷血殺手布列維克穿著制服，喬裝成警察混入夏令營，挾帶手槍、M16步槍和霰彈槍，對著七百名青少年瘋狂掃射。現場青少年嚇得四散奔逃，有人往森林裡去，部分反應快的人往海灘狂奔，試圖游泳逃生。布列維克冷靜追殺，對著逃生者狂轟，即便是中彈倒地者也不放過，先端上幾腳，確認傷者是否還活著？沒死的再補上一槍，完全不讓逃生者有活命的機會，一共奪走至少六十八條無辜的生命，都是十四至十九歲的青少年。受傷男子普拉康形容，兇手有

如納粹電影的人物。這也是全球歷來單一槍手瘋狂槍擊事件中死亡人數最多的案件，令人不勝唏噓。

據瞭解這起槍擊事件或許該歸咎於移民與宗教信仰，對於過去不被視爲會成爲恐怖攻擊目標的挪威，因爲從未樹敵，也向來不干涉國際性的衝突。唯一的是挪威擁有接納全球政治難民的移民政策，以營造四海一家的形象，或許是個移民政策引發國內極端人士的不滿。再則挪威的宗教是以路德教派的基督教爲主，伊斯蘭教是第二大宗教，而穆斯林的人口約佔十分之一，其次是越南人，中南半島塔米爾族人也不在少數，因而改變了挪威白人社會的結構，導致部分基督教徒認爲伊斯蘭教義違背他們信奉的真理，心生不滿而引起衝突，雖然一般媒體不太討論這個問題，但公開反移民的右派進步黨每次大選都能囊括百分之二十的選票，就代表部分挪威民眾仍有這種意見，挪威警方也常擔憂會出現因宗教引發的衝突。

挪威社會一向安全穩定，據聞維基解密網站曾經披露二〇〇九年的外交電文，指出美國駐挪威大使懷特（Barry

White) 早就建議挪威政府應該加強監控恐怖份子活動，但是情報單位卻認為挪威對恐怖攻擊有免疫力，整個社會都自認為很安全，政府也以國民安樂至上而引以自豪，又有傲視國際的富裕經濟，所以連王室成員外出活動也僅需少數的保全而已。政商界人士的舉措極其生活化，民眾也都不忌諱的將住址、電話號碼公開登錄在電話簿上，甚至連薪水所得和報稅紀錄都能上網查閱。這樣開放的社會，顯示出挪威民眾的和諧共存，但這種完全不設防的心態，卻給予犯罪份子以可趁之機。

九一一事件

二〇〇一年九月十一日，在美國本土發生了一連串自殺式恐怖襲擊事件，當天早晨，十九名基地組織恐怖份子劫持了四架民航客機，劫持者故意使其中兩架飛機分別衝撞紐約世界貿易中心雙塔，造成機上全體和現場眾多人員的傷亡，兩座建築在兩小時內相繼倒塌，並導致臨近的其他建築被摧毀或損壞。劫機者又迫使第三架飛機撞向位於維吉尼亞州阿靈頓的五角大廈，此一襲擊地點臨近華盛頓特區。在劫機者

控制第四架飛機飛向華盛頓特區途中，部分乘客和機組人員試圖奪回飛機的控制權，但不幸墜毀於賓夕法尼亞州索美塞特的鄉村尚克斯維爾附近，四架飛機無一人生還。

這件恐怖攻擊活動造成包括劫機者在內總共有二千九百九十六人喪生，絕大多數的傷亡者為平民百姓，其中有超過九十個不同國家的公民。美國針對這次襲擊而發動反恐戰爭，入侵阿富汗企圖消滅藏匿基地組織恐怖分子的塔利班，並通過愛國者法案。其他國家也加強了反恐立法並擴大執法權。美國一些證券交易所所在襲擊發生後的當週內都處於關閉狀態，重新開始股票交易時損失慘重，尤其是航空和保險相關類別的股票。價值數十億美元的辦公場所，在這次襲擊中被摧毀，為曼哈頓下城的經濟帶來嚴重的破壞。

美海豹部隊夜襲，擊斃策動九一一恐怖攻擊的主謀賓拉登，這位全球頭號的恐怖份子，美國歷經十年鏖而不捨的追捕，終於將其一舉擊斃。二〇一二年五月三日美國總統歐巴馬正式宣布，激進伊斯蘭的基地組織領袖賓拉登已遭美軍擊斃。

九一一恐怖攻擊的主謀賓拉登，心目中的聖戰第一階段是一九七九到一九八八年的阿富汗抗蘇戰爭，靠著美國的援助及各地伊斯蘭戰士的支援，最終趕走蘇聯軍隊而獲勝。他的第二階段聖戰始自一九八八年，爲了在世界各地建立伊斯蘭國家及共同體（蘇丹、阿富汗、菲律賓的岷答那峨），必須摧毀所有的障礙，包括宰制中東甚而觸怒激進伊斯蘭的美國，其手段逐漸升高，包括暗殺、爆破、對公共場所恐怖攻擊造成大量人員死亡等，其中以九一一紐約世貿大樓遭劫機撞毀最爲高潮。他的第三階段目標是破壞以美國爲中心的世界秩序，推翻沙烏地阿拉伯的親西方王室政權，並建立以伊斯蘭爲中心的世界秩序等，其手段仍是以劫機、爆破、大規模屠殺以及計畫中的核生化攻擊等爲主。

塔利班復仇 巴國驚爆

二〇一一年五月十三日，巴基斯坦西北大城白夏瓦北邊三十公里的薩加達城，炸彈客在警察部隊訓練中心外自我引爆，當時部隊新生在訓練課程結束後，換上便服搭乘巴士和長途客車，正準備去過十天的假期。一位騎機車的青年，衝

過去引爆炸彈，造成重大死傷，至少八十人喪生，受傷人數超過一百人。巴基斯坦塔利班組織宣稱，這是爲報復賓拉登身亡所發動的首次重大攻擊行動。

自賓拉登喪生後，巴基斯坦首次發生這起嚴重的爆炸攻擊事件，由於蓋達組織並不是集權組織，會持續激勵像巴基斯坦塔利班這樣散布於全球並靠著意識形態結合的團體，該事件也強化了「賓拉登之死，並不會減緩暴力事件發生」的共識。塔利班發言人伊桑表示，此乃爲賓拉登壯烈成仁的第一波復仇行動。還揚言威脅，未來會有更多的恐怖攻擊事件。看來賓拉登雖然死了，但這場沒完沒了的「反恐戰爭」，反而讓全世界更加憂心。

怨結之生 皆由貪嫉

佛告帝釋：「愛憎之生，皆由於欲，因欲緣欲，欲為原首，∴愛由想生，因想緣想，想為原首，∴想之所生，由於調戲，因調緣調，調為原首，從此而有，無此則無。帝釋！若無調戲則無想，無想則無欲，無欲則無愛憎

，無愛憎則無貪嫉。若無貪嫉，則一切眾生不相傷害。帝釋！但緣調為本，因調緣調，調為原首。從此有想，從想有欲，從欲有愛憎，從愛憎有貪嫉，以貪嫉故，使眾生等共相傷害。」

〈摘錄《佛說長阿含經卷第十》〉

記得二〇〇一年，九一一事件案發期間，有位居士突然來電，要我趕緊打開電視看新聞報導，看著螢光幕上一架飛機在紐約的世貿大樓上空盤旋，隨即撞上大樓的一角，世貿中心應聲倒塌，地上猶如戰場般煙塵瀰漫，據報導得知原來是恐怖份子的襲擊事件。此案讓二千多無辜的人民犧牲了寶貴的生命，也釀成無數破碎的家庭，這場讓人料想不到的浩劫，竟然是來自人為的造作。同樣的，今年發生在挪威的慘劇，也導因於個人的愚癡和無明，一群挪威未來的主人翁，十幾歲燦爛年華的年輕人，人生才剛要開始，卻因人類瞋怒、愚昧之毒害而無辜喪生。

從古至今，對於種族、膚色、信仰等等衝突，一直存在於這個有情世間，也是歷來最無法突破的難題。就像挪威屠殺慘劇與九一一恐怖襲擊事件，其起因皆源自種族與信仰

問題，白種人布列維克不滿其他膚色人種分享挪威的社會福利；而中東蓋達組織首腦賓拉登是因不滿被美國利用而產生報復行爲，加上宗教信仰狂熱的影響，以其邪知、邪見引發震世駭俗、慘絕人寰的恐怖事件。

一般人不禁會問，爲什麼世間上有這麼多衝動暴戾、殘暴不仁、自私自利、不明是非的人呢？誠如佛陀所說：

怨結之生，皆由貪嫉，故使諸天、世人、阿須羅、餘眾生等，刀杖相加。：貪嫉之生，皆由愛憎，愛憎之生，皆由於欲，愛由想生，想之所生，由於調戲，因調緣調，調為原首，從此而有，無此則無。

由此可知人類的怨結始自貪嫉、愛憎、欲想：，人們若能體解此點，如《般若波羅蜜多心經》言及「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。」也就是觀音菩薩在行持般若波羅蜜多時，洞見五蘊等一切皆緣起性空所致，爲度化苦厄的眾生，教導人類必須從十二因緣最初的無明斷起，同樣的怨結之生，也因貪嫉、愛憎、欲想而生，所以佛又說：

元亨佛學院 100學年度招生簡章

辦學宗旨：

- 1、陶鑄僧品、造就僧才。
- 2、紹傳佛燈、高懸慧日。
- 3、繼踵法輪、常軌達磨。
- 4、利濟有情、淨化世間。

教育方針：

- 1、導正見、立正志、履正行。
- 2、提升道念、長養道心、深植道根、儲備道糧。
- 3、建構理想的、和諧的——輾轉相諫、輾轉相教——僧團。

特 色：

- 1、日常生活修行化，修行生活日常化。
- 2、學佛、佛學並進；傳統、現代兼顧
(師資陣容：緇林玉樹，釋門俊彥及學界碩德高明等)。
- 3、循序漸進不失行；按部就班不躁進。

學 制：三年。

在學待遇：學雜費全免、供膳宿、教科書；成績優良者提供獎學金。

報考資格：18~35歲高中(職)以上，身心健全之出(在)家女眾。

報名方式：一律以掛號郵件寄至「元亨佛學院教務處招生組」

高雄市鼓山區元亨街5號
No. 5 Yuan-Heng Street, Kushan
District Kaohsiung, Taiwan, ROC

考試地點：元亨佛學院
高雄市鼓山區元亨街5號

考試科目：

- 1、筆試：《佛法概論》、國文。
- 2、口試：口試不合格者，概不錄取。
經審核通過者，個別通知。

聯絡電話：(07)5330186

E-mail：yuanheng435@gmail.com

*簡章、報名表備索，請附回郵信封，註明姓名、地址、電話，寄「元亨佛學院」，或至元亨佛學院網址

<http://www.yuanheng1.myweb.hinet.net> 下載

若無調戲則無想，無想則無欲，無欲則無愛憎，無愛憎則無貪嫉。若無貪嫉，則一切眾生不相傷害。

總之，我們無法遏止人類愚昧的惡行，但是我們可以認

清人類善惡的根源，所謂防人之心不可無，而害人之心絕對不可有，因為惡業是愚癡行為的造作，所以當應慎之！慎

初探佛教的生死觀

——以《雜阿含經》為主(下)

◎釋宏順／元亨佛學院

肆、《雜阿含經》所揭示的解脫之道

一、《雜阿含經》緣起思想對生死的超脫

對生死根本有所認識後，進而論述尋求出離的方法。佛教不共外道的特質是緣起、無我。以有情為本的緣起展開兩條道路：一、生死的流轉，二、涅槃的還滅。生死流轉與還滅皆由緣起而來。著名的一則經文是這樣說，婆羅門請問佛陀都論說些什麼？佛陀回答說：「我是論因說因，即是有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅。」生死流轉的展開，在於一般凡夫不如實知五蘊的集、滅、味、患、離，而愛樂五蘊，讚歎五蘊，愛染著心生

起，由此慾念就會化做行動去擁有，依惑造業即招感出一期生命歷程。又隨著新生命的開始，而必然會經歷老、死之歷程，並於變動生命歷程中無法一直滿足內心所希求的慾望，形成憂、悲、惱、苦的大苦聚集。這就是因緣條件聚集了世間，因緣條件促使世間聚集。涅槃還滅關鍵即是如實知五蘊所生之過患，就不會對五蘊愛樂、留戀。不愛樂、留戀的緣故，那麼對五蘊的愛也就消除，於是也就不會造作新的一期生命，自然就斬斷後續一連串的憂、悲、惱、苦。⑭

有情於無始生死之流中，就是因為有無明的遮蔽與愛結的繫縛，使得長夜輪迴生死無有出期，不知何處是苦之盡

演培長老徵文



頭。⑮「色有故，色事起。」⑯此有故彼有，此生故彼生，是緣起之法則，由條件現起而因緣和合所成短暫的現象。依此而言，當存在聚合的現象條件離散，此無故彼無，此滅故彼滅，自然又是呈顯不同的局面。一切是依緣起而有，依緣而滅。有情依緣起而有無始生死之流；或依緣起而有徹底出離的契機，關鍵在於自身的造作。所以必須對緣起有正確之見解，才能正向解脫之道。

《雜阿含》其中一經提到正觀因緣，那是阿難告訴闍陀，我是親自從佛那邊聽到，佛教導摩訶迦旃延的一番話：

世人顛倒，依於二邊，若有、若無。世人取諸境界，心便計著。迦旃延！若不受、不取、不住、不計於我，此苦生時生、滅時滅。迦旃延！於此不疑、不惑，不由於他而能自如，是名正見如來所說。所以者何？迦旃延！如實正觀世間集者，則不生世間無見；如實正觀世間滅，則不生世間有見。迦旃延！如來離於二邊，說於中道。⑰

一般世人常把事情看做二分與對立，不是認為有，就是認

為無的極端分立。由於看成是實在的，所以面對所處的境界便會執著，內心貪瞋癡的擾動，是使有情陷於惑業苦的環圈中，不得出離的原因。當對緣起有深刻的體悟，對諸境界不計著，如苦生時生、滅時滅，就只是單純觀察，而不挾帶個人的意識，一切事物生起皆是有因有緣，能深信緣起而不疑、不惑，如實正觀世間集者與世間滅，就不會生起世人之有、無見，而能離於二邊，如實觀照每一法的眞如實相，因緣打造所現起的是如幻如化、不實、變動遷流。如實了知存在是緣起的存在，既然是緣起那必是無常、無我、空寂的。

經中另一則，佛陀教導弟子們應於緣起時思惟、觀察，樂受生起時，觀察生起之因緣，此生故彼生，如實覺知。而彼樂的感受消失，知其條件的解散，此無故彼無，能如是觀者，依此而趣向解脫，盡得苦邊。

多聞聖弟子，於諸緣起善思惟觀察，所謂樂觸緣生樂受，樂受覺時如實知樂受覺，彼樂觸滅，樂觸因緣生受亦滅止、清涼、息沒。譬如兩木相磨，和合生火，若兩木離散，火亦隨滅。…多聞聖弟子如是觀者，於色解脫：

我說彼於苦得解脫。⑱

二、無我之生死智慧

承上所談，是緣起而顯的一切事物，也就沒有固定、不變、可主宰、真實的我存在。我是五蘊和合所成，但一般凡夫錯把我看成實有，以為有真實的我在生存。如《中阿含》：

愚癡凡夫不有所聞，見我是我，而著於我，但無我、無我所，空我、空我所，法生則生，法滅則滅，皆由因緣合會生苦。若無因緣，諸苦便滅。眾生因緣會相連續，則生諸法。¹⁹

凡夫無始以來的我、我所執形成對事物的執取，此我執的習性生起強烈的自體愛與後有愛，現生深深染著自己，並當一期生命即將結束時，緊接著又對下一期生命的執取。但因緣呈顯的一切法，是沒有任何真實可言的，條件和合即生，因緣不具足解散即滅，所以當組成有情之條件具足，因緣合會，就會有一期痛苦之人生。

《雜阿含·三三五經》即明確指出，有情的一切是依緣而起：

爾時，世尊告諸比丘：眼生時無有來處，滅時無有去處。如是，眼不實而生，生已盡滅，有業報而無作者。此陰滅已，異陰相續，除俗數法。²⁰

俗數法者，謂此有故彼有，此起故彼起。俗數法也就是緣起法，這一期生命解散，另一五蘊聚合相續現起，此是不實而生，生必會歸於滅，只有業報而無一真實固定的造作者，依緣起而生死流轉，但也正因為緣起而有解脫生死的契機。

《雜阿含》有多則經文提供行者思惟正觀實相的觸角，除了大家所熟悉的「色無常，無常即苦，苦即非我，非我者亦非我所；如是觀者，名真實正觀。」²¹從初步對五蘊所該有的如是觀，接著應往更深處做觀察。

如是多聞聖弟子，難於五受陰，正觀非我、非我所，能於五受陰我慢、我欲、我使，未斷、未知、未離、未吐。然後於五受陰，增進思惟，觀察生滅：此色，此色集

，此色滅；此受、想、行、識，此識集，此識滅。於五受陰如是觀生滅已，我慢、我欲、我使，一切悉除，是名真實正觀。²²

從四聖諦導入五蘊中，觀察生起的原因，去除煩惱的方
法，經由實踐達到滅除，即能證得涅槃。若能這樣正觀，對
有情所關涉的一切，就不會有所執著與罣礙，依此正觀而實
踐必能自得涅槃。

聖弟子於此五受陰，正觀非我，非我所。如是正觀，於諸
世間無所攝受，無攝受者，則無所著，無所著者，自得涅
槃。我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。²³

由緣起帶出積極修行的意義，一切世間是無常變化，因
緣所顯，生命契機在於生命歷程中，行者能透過不斷開展生
命品質而導向修行要項。而有哪些可供行者之入手處？《雜
阿含·二七〇經》：

諸比丘！云何修無常想，修習、多修習，能斷一切欲愛
、色愛、無色愛、掉、慢、無明？若比丘於露地，若林

樹間，善正思惟，觀察色無常，受、想、行、識無常。
如是思惟，斷一切欲愛、色愛、無色愛、掉、慢、無明
。所以者何？無常想者，能建立無我想。聖弟子住無我
思想，心離我慢，順得涅槃。²⁴

直接從無常起真實觀，不斷反覆練習，當能操作純熟，起深
刻的體認，正是經由自己體悟無常之真理，即能斷除三界
的貪愛、掉悔、慢、無明。以無常想而能更一步建立起無我
想，破除根深蒂固之我執，便能心離我慢，順得涅槃。我慢
是最微細難破，當能勘破我慢，即越生死海，得究竟解脫。
無我智慧生起，了知世間實相，情意雜染不再現行，自然能
通往涅槃境。《雜阿含起·三十六經》對涅槃境界的描述：

佛告比丘：「善哉！善哉！比丘，色是無常，若善男子
知色是無常已，變易、離欲、滅、寂靜、沒。從本以來
，一切色無常、苦、變易法，知己，若色因緣生憂、悲
、惱、苦斷。彼斷已無所著，不著故安隱樂住，安隱樂
住已，名為涅槃。」²⁵

行者透過緣起的世界，於生命歷程導入修行條件，以無我、

無執著之觀念而修行，藉此積極修行而超越生死，證得寂靜安樂，真正離世間苦得出世樂。

神識上昇，向安樂處，未來生天。」²⁷

伍、由死亡對觀生命的意義與價值

一、面對死亡的態度

然而，生命的意義是須透過死亡的意義來彰顯出它的深刻意涵，並藉由死亡對觀生命的意義與價值。一般人是欣生怖死，為何人們會對死亡產生恐懼？當自己即將要與世隔絕，不知死後世界到底是怎麼一回事？離開所親愛的人、所熟悉的環境，踏上未知的另一世間，內心的害怕、惶恐是可想而知。所以真正死亡的恐懼，是源於自我的斷滅與被隔絕的畏懼²⁶。擔憂死亡是由於無知，那經典中又有透露哪些訊息讓我們能對死亡產生正確的理解？進而超越死亡之恐懼，並透過對死亡的認知，而開展積極的人生觀。如《雜阿含》：

佛告摩訶男：「汝亦如是，若命終時，不生惡趣，終亦無惡。所以者何？汝已長夜修習念佛、念法、念僧。若命終時，此身若火燒，若棄塚間，風飄日曝。久成塵末，而心意識久遠長夜正信所熏，戒、施、聞、慧所熏，

摩訶男擔心命終去處時，善巧的世尊即為他教說，舉喻引導而說：「如一棵大樹，一直隨其所生長的方向發展，當斬斷樹根時，樹木會倒向何處？」是會倒向平時所生長的方向，依此使摩訶男心生信心，正念提起，不怖不畏，更堅定修習平時的法門。由此知道，當把整個身心都處於正見、正念、正思惟狀態，時時熏習善法，精勤修習。即使無常到來，還是會隨著往常之憶念而趣向善處。

有情是隨業受報，依著自己的所作所為而感召善惡業果，當因緣成熟，自然瓜熟蒂落，隨其自作業果，流轉六道中。

一切眾生類，有命終歸死，各隨業所趣，善惡果自受。惡業墮地獄，為善上昇天，修習勝妙道，漏盡般涅槃。如來及緣覺，佛聲聞弟子，會當捨身命，何況俗凡夫！²⁸

既然自知是由自身行為所感得一期的果報身，就不會有怨天尤人，大嘆老天不公平之凡夫愚癡想法，反而更能釋懷並益加積極經營人生，利用有限生命來積集往後之資糧。建立

正見業報觀，便會對生死有超越的看法，有生必有死，既然生、老、病、死是人生所必經的歷程，無任何一人可倖免，那生死又有何懼？

二、生死無懼

如前節所談，人們對死亡的恐懼是源於自我的斷滅與被隔絕的畏懼。當能對生死有一番認真的探討時，清楚生命的來龍去脈，自然就不會害怕，並積極尋找生命之出路。肯定此期生命之價值，而願意投入修行志業。

然而修行方式有多樣貌，在此提出較特別的法門。《阿含經》中，佛陀曾教導弟子們修習念死想，透過時時思惟死想，深刻體驗無常，不離正念而能更加精勤修行。經中記載，一次長壽童子身患重病，世尊聽聞即前往探視，由於長壽童子自覺病苦益增而無損減，世尊即教導他應依四不壞淨，而修習六明分想。依著對於佛不壞淨，於法、僧不壞淨，而聖戒成就。以此為基礎更進修六明分想，六明分想為一切行無常想、無常苦想、苦無我想、觀食想、一切世間不可樂想、死想。長壽童子依著世尊所教導，實際操作後，不

只得長夜福利安樂饒益，世尊還印可他自得斯陀含果。²⁹另於《中阿含·林品諸法本經》，也提到修此想，能斷愛除結，並依正知正觀諸法已，而使得苦邊。³⁰

那要如何正確來修習？《增壹阿含經》之此則經文，有清楚的操作方式，可以提供行者修行之線索。

世尊告曰：「若有比丘正身正意，結跏趺坐，繫念在前，無有他想，專精念死。所謂死者，此沒生彼，往來諸趣，命逝不停，諸根散壞，如腐敗木，命根斷絕，宗族分離，無形無響，亦無相貌。如是，諸比丘，名曰念死。」³¹

首先，行者正身端坐，所緣專注於死想，觀死者之狀態，正思惟而無有其他所緣，如實思惟觀察法之實相。透過敗壞相，了知無常、無我性，去除自我之執著。修習死想不僅去我執，更能得大果、大福利。

爾時，世尊告諸比丘：「若比丘修習隨死念，多修習已，得大果、大福利。云何比丘修習隨死念，多修習已，得大果、大福利，是比丘修隨死念俱念覺分。依遠離、

依無欲、依滅，向於捨。³²

世尊教導諸比丘常至思惟，不離死念，便能獲此諸善功德。諸善功德有哪些？眾善聚集，成就神通，證得果位等眾多利益。³³

透過觀修念死無常，則更能積極面對生命必會歸於死亡的現實，不再渾渾噩噩，不知該如何面對生命，反而能努力積聚資糧，提昇生命的內涵，開展生命的價值。

陸、結論

有情無始以來，生死流轉無有出期，然而令人振奮的是這並非無法改變，正因為是緣起所顯的一切，恰好依著有為變動的世間，經由修行朝向究竟無為涅槃境地。緣起提供凡夫流轉的道路與聖者寂靜的境地，這二者可藉由精勤修行而形成交集，從凡夫之身分經由法的實踐，不斷開展邁向聖者的行列。當行者操作什麼樣的佛法課程，開發出什麼樣的生命內涵，就可從凡夫的生命型態轉化成聖者的生命型態。以此端來看，就是因為現生的生命才有修行的可能，從現在開始即朝向聖者的方向前進，生死不再無

始無端，涅槃也不再遙遙無期。

生死徵結鬆動開來，無我智慧貫穿於修行歷程中，烏雲漸漸離散，曙光乍現，開啓覺性之路。經生命內涵所架構的生命型態不斷提昇，打造聖者般的生命品質。生命實踐是主要內涵，透過不斷開發正觀諸法緣起實相的覺力，對生死煩惱之觀察與捨離的能力，鍛鍊出足以走向解脫的生命內涵。

《雜阿含》給予我們對生命意義的啓迪，超越生死是可能的。苦的根源是由自己所造成，難破的我執唯有對緣起的如實知，時刻正觀緣起，以無我智慧面對所處境界。只要有正確見解，用對方法，更重要的是能真正落實於生命歷程，因為生命實踐即是展現覺性之人生。這是初探《雜阿含》對生死觀所得的成果，而礙於能力有限無法針對《雜阿含》經文中，世尊對應不同根機或不同狀況所教導的法一一分析與釐清這當中的差異性，而於其中世尊是否又另別有有趣，這都是有待能力提昇後，再做進一步的探究。（全文完）

【註釋】

³² 參閱《雜阿含53經》，求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁13下。

本刊園地公開，歡迎惠賜佛教學術性論述或結合佛法融入生活、藝術等淨化人心之稿件。

文稿字數二千至三千，最多不超過五千字。文體不拘，並歡迎提供照片。

稿件請以電腦打字。來稿一經刊登，將致奉薄酬。

一稿不得二投或抄襲他人之著作，違反著作權法。本刊對來稿有審查刪修權，如不願更改者，請先註明。

——來稿請署真實姓名（法名）、住址、電話。

來稿請：

E-mail:

judychen6600@yahoo.com.tw

元亨寺妙林雜誌社編輯部

約...



- 15 參閱《雜阿含經》，求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁69中。
- 16 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁11下。
- 17 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁60下。
- 18 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁83上。
- 19 《大正藏》1冊，頁393中。
- 20 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁92下。
- 21 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁102上。
- 22 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁39中。
- 23 《阿含經》，《大正藏》2冊，頁101下。
- 24 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁1中。
- 25 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁8中。
- 26 郭朝順，〈無我的輪迴——佛教的生死觀〉，《元培學報第五期》。
- 27 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁32下。
- 28 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁33下。
- 29 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁270上。
- 30 參閱《中阿含經·第二經·諸法本品》：習出家學道心、習無常想、習無常苦、習苦、習苦無我想、習不淨想、習惡思想、習一切世間不可樂想、習死想、：知世間習、滅、味、患、出要如真，得習如是想心者，是謂比丘斷愛除結。正知正觀諸法已，便得苦邊。《大正藏》1冊，頁602下。
- 31 瞿曇僧伽提婆譯，《增壹阿含經》，《大正藏》2冊，頁156下。
- 32 求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正藏》2冊，頁197中。
- 33 參閱《增壹阿含》：「爾時，世尊告諸比丘：『當修行一法，當廣布一法，修行一法已，便有名譽，成大果報，諸善普至，得甘露味，至無為處，便成神通，除諸亂想，速沙門果，自致涅槃。云何為一法？所謂念死。』」《大正藏》2冊，頁356下。

試論《四教儀》與《綱宗》內容之別(上)

◎釋宏育／南華大學宗教研究所碩士

(二) 化法四教

天台宗之化法四教，為將如來所說之法分為藏、通、別、圓。因眾生的根機有利鈍，煩惱有厚薄，所以如來以利他的善巧方便，為眾生宣說種種的不同妙法。化法如藥味，化儀如藥方，二者需相輔相成，方可奏效。化法四教為《四教儀》與《綱宗》內容之重點，《四教儀》依四教分別說明四教的道理、修行的因果、修行階位等；《綱宗》大致與《四教儀》同。由修行階位觀之，《四教儀》與《綱宗》是相同的；不過，智旭以「六即」說明四教之

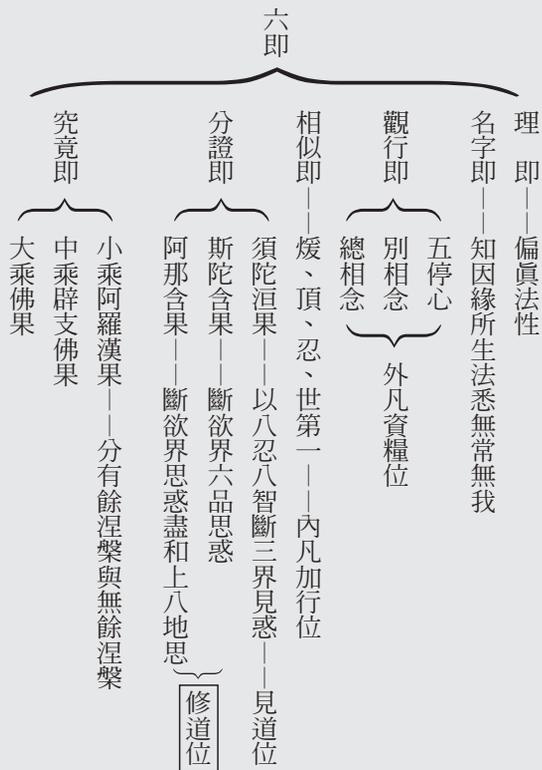
階位。在《四教儀》所列的階次範圍之外，智旭立了「理即」和「名字即」的位次。此外，《綱宗》依「四教」設「四觀」，「四觀」各用「十乘觀法」²¹而說明之。

1. 藏教

智旭在《綱宗》藏、通、別三教的階段位次「自論六即」²²，亦即此種說分法為他所創，以六即而定之。就藏教而言，依其文義，可列出圖表如下：²³

演培長老徵文：





可知，藏教修行之人，由外凡位開始，以有漏的身心，學習觀行。三種觀行是超越三界，了脫生死的資糧，所以稱為「資糧位」。五停心觀是通於藏、通、別、圓四教的。此是就藏教而談，如像慈悲觀中的法緣慈、無緣慈，念佛觀中的念報身佛、念法身佛等，都已超出藏教之範圍。²⁴在身心仍屬有漏，尚未見道，故稱為「凡」。以禪定資助觀慧，加功用行，稱為「加行位」。資糧三位與凡夫四位，總名為七方便位，又名七賢位。

阿羅漢所證的涅槃，分有餘涅槃和無餘涅槃的區別。見、思煩惱已斷除，而五陰的身心仍舊存在，稱為有餘涅槃；當灰身泯智，一切都沒有，稱為無餘涅槃。此為藏教約略之修行位次。

可知，智旭模仿圓教的教義，就藏教而談六即的位次。此所謂的理即，就是偏真法性。法性稱做真諦；因果所顯之事相，叫做俗諦。而真、俗二諦是隔別不融的。此所謂的名字即，就是初聞經教，了知名義。此教了解一切法，從因緣而生；知道一切法有生、有滅，非常住不變；知道一切法是無常、無我的。智者大師於圓教對「理即」和「名字即」的定義為：「世間相常住，理即也；於諸過去佛，若有聞一句，名字即也。」²⁵智旭將之分別運用於藏、通、別，可見其運用之靈活，以及將「六即」之義，更體系化四教之內涵。

天台宗對於修因證果過程的判釋，最負盛名者，可說是「六即佛」之義。所謂「即」，是指不二之義，也就是體一，不過在修證的進程上，方便分為六個階段。換言之，其所證在名目上，雖有深淺之分，但其理體，卻是不二的。因為具六階段的差別，才能顯明凡聖的不同，然而其理體是

平等，且重點是置於平等而上而分差別，故稱爲「六即」。但唯知「即」而不悉「六」，是屬堅執於理的「生佛一如，迷悟不二」，則容易生起自認爲與佛無異的增上慢。若只知「六」而不悉「即」，則易生自卑感。是以智者大師爲輔救兩者間的獲益，了知證果的階位，特立六即而顯明凡聖的始終，並理體的初後不二爲旨趣。²⁶

「六即」的定義，可見於智者大師於《法華玄義》所述，其爲對圓教修行的階次，如文云：

欲免上慢，當聞六即：世間相常住，理即也；於諸過去佛，若有聞一句，名字即也；深信隨喜，觀行即也；六根清淨，相似即也；安住實智中，分證即也；唯佛與佛，究盡實相，究竟即也。²⁷

此爲針對圓教所立之「六即」。藏、通、別教雖有六個階段的位次，但不相融通，是六而不即；又不談本有佛性，是六而非佛。

六即說之思想，是以《菩薩瓔珞本業經》的五十二位說

爲骨幹，並以《華嚴經》的「初發心時，便成正覺」²⁸爲依據，將初位上的聖位，隨所斷的無明，分爲四十二品，亦以別教的妙覺爲十行中的第二行，特以圓教的極果，遠置於第四十二位，此種論法可說是智者大師的獨創。

2. 通、別教

通教是通前之藏教，通後之別、圓二教。通教與藏教不同的是，藏教爲析空，而通教爲體空。《四教儀》對於通教的行位判釋：通教的外凡位爲乾慧地，以真空法性對治見、思煩惱。內凡位爲性地，此地時，見、思煩惱已潛伏不現，智慧漸增，煩惱漸薄，法性彷彿顯現，是爲性地。八人地與見地是三乘的見道位，以無間三昧連續證得。薄地進斷六欲界六品思惑，離欲地斷欲界九品思惑，已辦地斷三界見、思惑盡，辟支佛地更侵習氣，菩薩地正使斷盡。佛地時，運用與真空法性相應的一念智慧，頓斷一切煩惱習氣。²⁹

別教是獨被菩薩的教法，沒有聲聞、緣覺的二乘。通教中利根之人，能接入別教，成爲別教的菩薩，不再稱爲聲聞、緣覺。別教行位之說明，《四教儀》文中說明甚詳，以圖明之，並擇其要，說明如下：

妙覺	等覺	十地	十迴向	十行	十住 —— 習種性	十信	別教	
								佛
					不知名目	佛地	八人、見地	通教
					不知名目	佛地	初果	藏教

別教之外凡位為十信位。內凡為十住、十行、十迴向，也稱為賢位。聖位有三，十地、等覺、妙覺，前二者為因，後者為果。所謂十信指的是：(一)信；(二)念；(三)精進；(四)慧；(五)定；(六)不退；(七)迴向；(八)護法；(九)戒；(十)願。此十位伏三界的見、思煩惱。

十住：(一)發心住(斷三界見惑盡，與藏教初果，通教八人、見地齊)；(二)治地；(三)修行；(四)生貴；(五)具足方便；(六)正心；(七)不退(已上六住，斷三界思惑盡，得位不退，與藏通二佛齊)；(八)童真；(九)法王子；(十)灌頂(已上三住，斷界內塵沙，伏界外塵沙，前二者不知名目)，亦名為習種性。所用的為從假入空觀，是真諦之理，開慧眼，成一切智。

十行：十行者：(一)歡喜；(二)饒益；(三)無違逆；(四)無屈撓；(五)無癡亂；(六)善現；(七)無著；(八)難得；(九)善法；(十)真實(斷界外塵沙惑)，亦云性種性，用從空入假觀，見俗諦之理，開法眼，成道種智。

十迴向：(一)救護眾生離眾生相；(二)不壞；(三)等一切諸佛；(四)至一切處；(五)無盡功德藏；(六)入一切平等善根；(七)等隨順一切眾生；(八)真如相；(九)無縛無著解脫；(十)入法界無量(伏無明習中觀)，亦名道種性，行四百由旬，居方便有餘土(已上三十位為三賢，亦名內凡。從八住至此，為行不退位)。

十地：(一)歡喜地(從此用中道觀，破一分無明，顯一分三德，乃至等覺，俱名聖種性)，此是見道位。又無功用位，百界作佛。八相成道，利益眾生，行五百由旬，初入寶報無障闔土，初入寶所。(二)離垢地；(三)發光地；(四)焰慧地；(五)難勝地；(六)現前地；(七)遠行地；(八)不動地；(九)善慧地；(十)法雲地(已九地，地地各斷一品無明，證二分中道)，更斷一品，入等覺位，亦名金剛心，亦名一生補處，亦名有上士。更破一品無明，入妙覺位，坐蓮華藏世界七寶菩提樹下大寶華王座，現圓滿報身，為鈍根菩薩眾轉無量四諦法輪，此即是佛。³⁰

《教觀綱宗》將修行階位系統化，並將每一教以六即表示之：理即，為行人對空性的認知；名字即，為行者悟解空性；觀行即，為行者依所悟解之空性而修觀行；相似即，指的是觀行有所得，雖沒有真正斷惑證真，但卻相似於斷惑證真；分證即，指分斷無明，分證法身而言；究竟即，指無明斷盡，智斷圓滿。因之，通、別二教配以六即位，可得如下之圖表：

通教六即位 ³¹	理即	名字即	觀行即	相似即	分證即	究竟即
	真空法性	了達真空法性	乾慧法性	性地	從八人地至菩薩地	佛地
別教六即位 ³²	理即	名字即	觀行即	相似即	分證即	究竟即
	但中佛性	仰信真如佛性	外凡十信位	內凡三十心三賢位	十地聖種性、等覺性	妙覺性

《四教儀》扼要且詳細地說明藏、通、別、圓的修行位次，並說明每一教修行階位之對應關係。由上二段的分析可知，《四教儀》所明的是修證位次；而《教觀綱宗》所明的則為修證因果，此為二者之差別。

3. 圓教六即

智者大師依照圓教修行的階次，從凡夫到成佛的修證過程，開立六個位次，即天台所謂的「六即」。此六即如《摩訶止觀》所說，「謂，理即、名字即、觀行即、相似即、分真即、究竟即。」³³智顗的六即之說，是從圓教而立，也就是只有圓教方才具足「即而常六」，「六而常即」³⁴道理。而立此「六即」的目的，即是「除疑怯」、「除慢大」

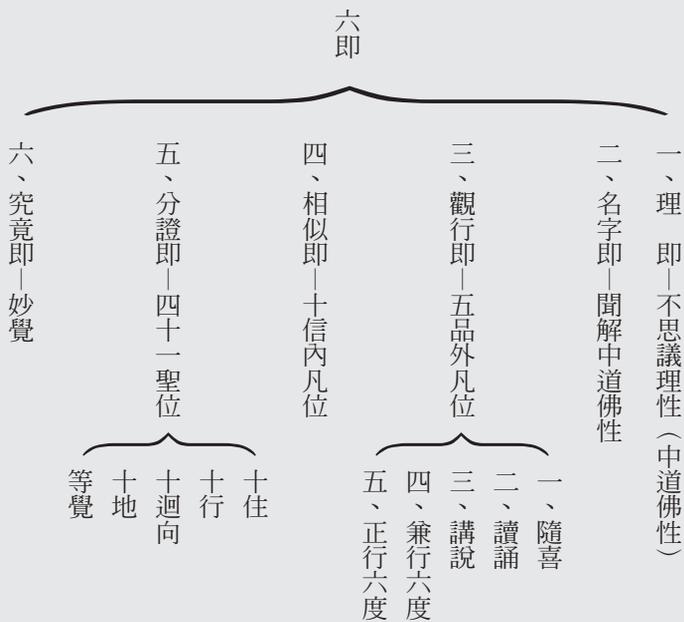
35 的。六即之正意，本屬於圓教。即而常六，所以有種種位次；六而常即，所以種種位次不離一性。《天台四教儀》和《教觀綱宗》之六即判位是相同的。如《四教儀》云：

六即判位，謂一切眾生皆有佛性，有佛、無佛性相常住。又云：一色一香無非中道等言，總是理即。次從善知識，及從經卷，聞見此言，為名字即。依教修行，為觀行即（五品位）相似解發，為相似即（十信）分破分見，為分證即（從初住至等覺）智斷圓滿，為究竟即（妙覺位）。36

六即分別為：理即，為不思議之理性，指一切眾生皆具有如來智慧德相，而卻不知。名字即，是聞解不思議理性，了知一色一香，無非中道。觀行即，是依教修行，指五品外凡位。相似即，為十信內凡位。分證即，分破無明，分見法性，從初住至等覺共四十一位次。此四十一位次名目和別教同，不過意義卻大異。究竟即，已智斷圓滿，為妙覺極果。藏、通、別三教都有佛果，然而都是方便，不是真實；唯有圓教的妙覺，方是真正的佛果。

六即位中，觀行即有五位，相似即有十位，這些都尚未

破無明，未見不思議理性。分證即有四十一位，位位破一分無明，見一分理；而究竟即則破盡無明，徹證理性。六即位次，位位即佛——六而常即；即便是六即，也有當位與跨節之不同——即而常六。實天台圓頓實相妙義，與次第是永不相關的。說六即之不同，說四十二品之位次，這種種只是為無明者及上慢者而說，有防上慢者說六即位次，為有無明者才說四十二位次。六即之位次，以圖表明之：37



《摩訶止觀》云：「此六即者，始凡終聖，始凡故除疑怯，終聖故除慢大。」³⁸可知天台宗以此六即判圓教之地位，其理由有二：(1)為令無信行人離卑下之心。(2)為令無智者去增上慢心。因佛果尊高不可企及，以致無信者謂佛境非己智分，而起卑下之心，故為表凡夫與佛無異，而立此六即。又無智者，執即佛之一邊，謂己均佛，而起增上慢，故為除其慢心，而立此六即。雖然藏、通、別三教都有佛果，然而都是方便，不是真實。藏、通二教的佛果，僅和圓教的七信位齊；而別教的佛果，僅和圓教的第二行位齊。只有圓教的佛果，方是真正的佛果。

智顛通過對「六即」行位的開立，把佛教所最為關心的成佛問題歸結到止觀修習實踐上來。本具的真如佛性，圓教的妙法實理，唯有通過實際的修行才能得以顯發，得以親證。可以說，智者大師的全部止觀學說，都是建立在「六即」義的基礎之上的。「六即」義對天台宗修證因果的判釋，可說意義相當重大。

在此必須說明的是，智顛、湛然兩人約佛法界而解六即，雖然智旭將六即靈活運用；不過在他之前的四明知禮已

進一步推闡六即之義，謂「一切凡聖，無不全體皆是此覺」³⁹，此乃廣約十法界而統論六即。其於《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》云：

六即之義，不專在佛。一切假實，三乘、人、天，下至
蜉蝣，地獄色心，皆須六即辯其初後。⁴⁰

諸果覺佛，即眾生本性佛，是以不論「己佛他佛，於今色心，皆可辨於六即義」⁴¹。若全迷，則十法界皆名「理即」；若聞名則十法界皆名「名字即」；乃至全見，則十法界皆可名「究竟即」。因此可知，知禮似擴充了「六即」的教義，使其更趨於完整。此外，知禮又特別提出「蜉蝣六即」⁴²說，突顯了此究竟的圓宗。所謂理蜉蝣、名字蜉蝣，乃至究竟蜉蝣。由於知禮勇於推衍「理具」及「性惡」的基
本理論，故敢約迷逆事，而論即佛，遂使「六即」圓義，更加透顯豁。智旭的「六即」獨創，是否因知禮的六即之發揮闡釋而引發其聯想，有待進一步之研究，不過其在知禮推衍六即義之外，更進一步開發其獨到之見解，是值得重視的。

三、結論

綜上可知，《四教儀》和《綱宗》在整體的內容，皆是在說明天台宗的五時（味）八教。《綱宗》內文中有些文句，幾乎與《四教儀》全同。《四教儀》的出世，流傳廣泛，註釋亦多，可見其歷史地位及其價值。不過，因是綱要書，對於整體之天台學亦有忽略之處。如《靈峰宗論》有云：「《四教儀》出而台宗味，如執死方醫變症也！」⁴³。此語乃針對天台宗徒，迷於文字理論的學術研究，遂忽略觀的實踐修證，致使失去智者大師「教觀雙美」的理念。智旭即是有見於此，《綱宗》因應而生。

比較二者內容的不同，《綱宗》除了對於「觀」的強調外；對於「五時」，亦強調有通、別的不同，並不如《四教儀》所說，是依序的。「化儀四教」的說明，一者以「部」、「時」、「味」說明；一者以「部」、「教相」說明。四教的行位判釋，《綱宗》將「六即」更加靈活的運用於四教之中，是獨到而具特色的。《綱宗》在呈現天台學之組織上，可看出智旭更加地掌握了天台之精妙要義。

李世傑於〈藕益大師的天台教學〉一文指出，智旭在

判教上，特別注重通別中的「通五時」；在約教四教中，乃攝真言密教，屬於第三秘密不定教，此為他的特創。關於此，筆者閱讀《教觀綱宗》後亦有同感。同時其亦指出，在教理上，智旭巧插了法相唯識之教義於天台教學中。⁴⁴此部分則尚待進一步查證。（全文完）

【註釋】

- ⁴¹ 十乘觀法：觀不思議境、真正發菩提心、善巧安心止觀、破法遍、識通塞、道品調適、對治助開、知位次、能安忍、離法愛。
- ⁴² 見《教觀綱宗》卷1 (CBETA, T46, no. 1939, p. 938, c18)。
- ⁴³ 此圖表內容可參照《教觀綱宗》卷1 (CBETA, T46, no. 1939, p. 938, c19-p. 939, b5)。《四教儀》的階位除了圖中的六即外，階次是一樣的。見《天台四教儀》卷1 (CBETA, T46, no. 1931, p. 776, c24-p. 777, a14)。
- ⁴⁴ 參靜權著，《天台宗綱要》頁37。
- ²⁴ 見《妙法蓮華經玄義》卷1 (CBETA, T33, no. 1716, p. 686, a22-27)。
- ²⁵ 參慧嶽《天台教學史》第二章。
- ²⁶ 見《妙法蓮華經玄義》卷1 (CBETA, T33, no. 1716, p. 686, a22-27)。
- ²⁷ 見《大方廣佛華嚴經》卷8 (12 梵行品)：「初發心時便成正覺。」 (CBETA, T09, no. 278, p. 449, c14)。
- ²⁸ 見《天台四教儀》卷1 (CBETA, T46, no. 1931, p. 777, c8-28)。
- ²⁹ 見《天台四教儀》卷1 (CBETA, T46, no. 1931, p. 778, a24-c8)。
- ³⁰ 見《教觀綱宗》卷1 (CBETA, T46, no. 1939, p. 939, c12-p. 940, a11)。

- 32 見《教觀綱宗》卷1(CBETA, T46, no. 1939, p. 940, b23-p. 941, a9)。
- 33 見《摩訶止觀》卷1(CBETA, T46, no. 1911, p. 10, b12-13)。
- 34 見《法華經會義》卷5：「迷悟攸分，故即而常六。然法性平等，故六而常即。」(CBETA, X32, no. 616, p. 155, a24-b1)。
- 35 見《摩訶止觀》卷1：「此六即者，始凡終聖。始凡故除疑怯，終聖故除慢大。」(CBETA, T46, no. 1911, p. 10, b13-15)。
- 36 見《天台四教儀》卷1(CBETA, T46, no. 1931, p. 780, a12-18)。
- 37 《教觀綱宗》圓教六即的說法，見《教觀綱宗》卷1(CBETA, T46, no. 1939, p. 941, b11-c14)。
- 38 見《摩訶止觀》卷1(CBETA, T46, no. 1911, p. 10, b13-15)。
- 39 見《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷1(CBETA, T37, no. 1751, p. 200, a12)。
- 40 見《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷1(CBETA, T37, no. 1751, p. 200, a23-25)。
- 41 見《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷1(CBETA, X22, no. 407, p. 276)。
- 42 見《十不二門指要鈔詳解》卷1：「蜷蜩六即」(CBETA, X56, no. 931, p. 434, b22)。
- 43 見《靈峰宗論》卷1。
- 44 李世傑著，《藕益大師的天台學史》，收錄於張曼濤主編，《天臺宗之判教與發展》，頁283-287。 



●王清江·攝影



佛七開示·普賢十大願

——第七大願·請佛住世(十五)

◎主講·釋會寬
整理·釋晃慧

潤稿·陳峰瑛

地點·東勢明山講堂

佛之身份一·法身

大家都知道佛有三種身份，第一是法身，第二是圓滿報身，第三度化眾生的應化身等三種。法身佛是包含人人本具的清淨法身毘盧遮那佛——每個人都有的清淨佛性，無從消滅的。我們現在還在六道輪迴中不曾減少，當來修到得道成佛也不會增加，只是目前不能發揮佛性而已。佛是已經修到得道而能完全發揮出來的人，所以那種的法身相是無體無相，盡虛空法界都有法身存在。

佛之身份二·圓滿報身

報身佛是佛千辛萬苦累劫修行所得的功德報體，例如修不偷盜，能得手過膝長的果報；修不妄語，得廣長舌相；耳朵大亦是福報。總之，每一相都是祂辛辛苦苦修來的，修到圓滿而得到圓滿相。

這種報身相有一個是自受用身，一個是他受用身。自受用身是自己享受的功德體，他的三十二相、八十種好是普通人沒辦法看到的，連一般的菩薩都見不到。以他受用身來說，地上的菩薩就可以了解佛的功德體是什麼樣子。這兩種皆是指佛圓滿報身的功德，我們無法見到，而此功德體也是不生不滅，雖見不到但我們知道是有的。

現代人雕塑的佛像，是依照人們的想法塑造的，其造型讓人滿意，所以有人見到佛像很歡喜，情緒低落時，看看佛像心情自然開朗。大家想一想，這些木雕、石刻的佛像都能讓人心開意解，更何況佛的法身真讓我們見到，那豈不是三天三夜不吃不喝也不會餓！比如有人見到佛放光，或夢見佛菩薩，精神為之抖擻，走起路來輕飄飄的，那種福報功德又豈是我們所能想像的。

佛的三十二相、八十種好，我們能擁有其中之一就很難得了。例如三國時代劉備只不過手臂過膝長就當上了皇帝。又近代的昭和，也是手臂過膝貴為天皇，所以能得其中任何一種相好，都很了不得，非一般人所能。這些相好當然不是佛賜予的，必須靠自己修煉，佛經談到，若人三世不打妄語、老老實實，舌頭伸出來就能到鼻山，連續七世不妄語，舌頭伸出來能到額頭。不妨回去伸伸自己的舌頭，看是否能伸展到我講的地方。

佛之身份三·應化身

佛又有另一種身份，應眾生需要而應化在十方世界——應化身。所謂「化」就是神通變化，應化身與我們一樣，是血肉之軀，同樣是四大假合之身。有皮肉、骨骼屬地大；血液、水分是水大；身體溫度屬火大；呼吸是風大。由地水火風構成的假體——化身相，一樣有生、老、病、死，有生滅法相之差別，以及住世時間的長短。

我們現在要求請佛住世，以道理來說，法身佛恆久不滅，圓滿報身也永遠不壞。既然佛的法身及報身，根本不可能會壞滅，所以我們求的是佛的化身，希望佛為度化眾生而示現的化身能久住世間，不要離開我們。

這有沒有可能呢？絕對可以，因為佛菩薩很慈悲，如觀世音菩薩前後不知有多少次，有時化現妙善公主，有時化身媽祖，觀音菩薩有太多太多化現救人之事跡。阿彌陀佛示現善導大師及永明延壽禪師；文殊菩薩、普賢菩薩示現寒山、拾得；彌勒佛化作布袋和尚，這些佛菩薩都非常慈悲，經常應化世間廣度眾生。釋迦牟尼佛也曾經化身來過被人追，追趕到一座山洞，留下一雙鞋和一個鉢，後來此地就稱為釋迦巖，並建了一間寺。

這些佛菩薩的假體雖會生滅，而其法身卻未曾離開，只要有機緣祂就會來世間度眾生，只是我們不懂，有時來了又走，我們也還不知道。例如近代的廣欽老和尚，大家都

稱他爲水果師父，他要走時說：「無來無去、無代誌」。大家都知道廣欽老和尚修行高超有神通，但請問大家知道他是以什麼身份來的嗎？有的人猜他是地藏菩薩再世，或其他的佛菩薩再來的也說不一定，我們不懂得去親近，白白地讓他離開，真是太可惜了！

佛菩薩來世間，不一定會讓我們知道，有時爲度化特定的有緣人，度完就離開了。只要任務完成，時間一到，祂就會離開，又何必跟我們說呢？爲防患於未然，時時要心存感念，我們身邊的人可能有佛菩薩再現，能這麼想日子就很好過，他人對你好壞與否都不計較，因爲萬一來的人是佛菩薩，豈不是一大損失，如此一來脾氣自然也就調柔了。

佛涅槃前交代遺言

佛教講因緣，我們常說佛度有緣人，佛會觀看世間的因緣而示現生滅法相。假使這因緣需要祂長住，那麼佛也一定會留下來；一旦時間到了，祂也像我們一樣會依依難捨，因爲祂是一位聖者，該走的時候就得走。例如當時佛在娑羅雙樹下入涅槃時，怕有弟子會悲傷難捨，祂就說：「若我久住，更無所益，應可度者，若天上人間皆悉已度，其未度者，皆亦已作得度因緣，自今以後，我諸弟子輾轉行之，則是如來法身常在而不滅也。」佛最後交代這些話，若我永遠長住世間並沒有利益，反而讓眾生心生依賴，認爲佛還在，隨時找佛都可以，所以久住並沒有好處。

佛應該救度的已經度化了，該報恩的也報了，尚未被度的，雖然現在還未得度，但已安排好度化的機會，這些人是誰呢？這如同現在的我們，因為福報不夠，我們不能在當時聽佛說法，但佛已為我們留下一個因緣，把佛法的法脈留傳下來，今天我們才有機會接觸佛法，進而了解或研究佛法。比如說如何念佛往生極樂、如何修行才能了脫生死？這不都是祂安排度我們的方法嗎？所以還未度者皆已作得度因緣——為我們作得度機緣。其實佛當時就已交代，該做的事也都安排好了，這就像世俗說的，身後之事都交代好，可以安心去了。

佛把所有事情都安排妥當，又交代眾生不用煩惱，自今以後祂的假體雖然離開了，只要所有的出家、在家弟子，依照祂生前所說的道理，把佛法留傳下去，輾轉行之，就像轉動的輪子般代代相傳，以祂所說的法輾轉實行——依教奉行，如此即是如來法身常在而不滅，只要人人心中有法，就等同釋迦牟尼佛活在大家的心目中是一樣的。

我們可以拿歷史來證明，隋朝時天台智者大師修法華三昧入定，定中親見釋迦牟尼佛還在靈山會上說法。大家可能會認為隋朝那是一千多年前的事太久遠了，那我們舉近代民初的虛雲老和尚為例。虛雲老和尚民國三十四年才受戒，他在打坐定中也親見釋迦牟尼佛在靈山會上說法。這證明什麼？靈山到現今還在，這不是指那座山真的還在，而是靈山說法的盛況還在，聖人眼中不分過去、現在、未來，因為祂們已經修到不分別、不生不滅的境界，所以沒有時空的限制和阻隔，好比現代人拍電影常拍回歸過去或追尋

未來的世界，聖人就有這等功夫。

這麼說來釋迦佛可曾離開我們？有人涅槃嗎？沒有。例如現在有很多人去印度朝聖，在涅槃城或其他聖地虔誠禮拜，有的人還見到佛現法相，證明佛不曾須臾離開我們。雖然現在有佛的舍利可以禮拜，然其功德、法身體卻永恆不滅，這一點無論就事或就理都可以證明。

話雖這麼說，但以人的立場而言，明知人生最終之路，每個人都要走的，但當長輩要離開人間，我們同樣會感到哀傷。學佛之人雖然明白人生無常，行菩薩道者也明了因緣法的作用，但遇到佛要入涅槃，怎會不悲哀？爲什麼他們會哀傷？菩薩的偉大就在此，他們不是捨不得佛入涅槃，而是爲眾生傷感，因爲佛入涅槃如同一盞明燈突然熄滅，頓時天昏地暗，失去了佛法的光明，如同失去了依怙，讓眾生心生警覺，明白佛出生在世間是很稀有難得的。☸

幸福平安·福佑台灣

— 宗教融合之菩薩行

◎釋謙定／文
王清江／圖

緣起

二〇〇九年，八八莫拉克颱風對台灣、對高雄乃至各地造成嚴重的災情。二年來，經過政府機關及民間團體全力復建與重整，皆能按計畫次第完成各項作業，在這一段期間，蒙政府的用心、同道間的關心、民間人士的善心，在眾人同心協力之下，重建工作能順利逐步完成，災區民眾生活亦逐漸步入了正軌。

時值莫拉克風災屆滿二週年之際，為追思八八水災罹難的同胞，同時也為全國民眾祈福，茲啟建「幸福平安·福佑台灣」護國祈福大會，一方面感謝公部門全力規劃與協助復建，維護民眾生命、財產及國土安全；另一方面感激社會各界善心人士及民間團體以悲天憫人的仁心，共創無窮無盡的未來，展現新生命力。期盼「結合各宗教領袖，帶領大眾以最虔誠、無私慈悲、相感相應念力，及各級首長祈福下，引領大眾走出八八水災所遭受之苦痛，迎向未來，讓我們這塊土生土長的大地與家園，得以永續共存、發展與安樂。」



●高雄佛教會各界代表。

宗教融合祈福

高雄市政府為追思二年前在莫拉克風災中罹難的同胞，並為全國人民祈福，於八月八日上午在高雄市鳳山體育場舉行「幸福平安·福佑台灣——八八水災兩周年高雄市各宗教聯合祈福祝禱大會」。祈福大會跨越宗教團體間的藩籬，邀請各大宗教團體領袖暨信眾，以及甲仙、杉林與六龜等區約三千位民眾齊聚一堂。參與的宗教分別為佛教、道教、天主教、基督教、一貫道、回教等及慈善團體代表參加。

祈福大會由播放「八八水災救援與後續重建資料影片回顧」揭開序幕，來自杉林區的原住民，以原住民儀式配合八部合音表演，綻放出重建之後旺盛的生命力。主辦單位發給大家人手一支螢光棒，當燈光熄滅之際，黑暗中閃爍著數以千盞的亮光，象徵著千手護台灣。副市長劉世芳與各大宗教領袖率領大眾恭頌〈祈福祝禱文〉，為災區住民、大高雄及台灣祈福，祈求風調雨順、國泰民安；祈願以無限的智慧及力量，幫助災民走出心中的陰霾。

大會進程，各大宗教團體分別以誦經、表文、手語、聖歌、祈禱等儀式，以至誠之心，為災民及全國同胞祈福祝禱。最後，由中國佛教會理事長圓宗長老恭讀〈祈願文〉，以為功德圓滿之大迴向。

節目結束前，進行「眾人一滴水·涓涓成恩情」的活動，禮請各大宗教代表上台，



●天主教代表。

共同以水瓢灌沐花朵，「水滴雖微，漸盈大器」，以眾水之力量推動代表生命力的水車，重新啓動生命的密碼，重建美麗的家園。此時受災民眾手持純白百合上台獻花，表達他們內心最大的感恩——宗教界不分彼此的大愛及無私的奉獻。宗教的凝聚力無遠弗屆，藉由宗教「愛、慈悲、智慧」的力量，來安定人心化解災難，讓台灣成爲人間的淨土，遠離苦厄，大家都能平安快樂。

〈祈福文〉之祝禱

「衷心誠摯感謝慈愛恩惠的上蒼，所賜予智慧及力量，讓曾受風災的住民及關心的大眾，獲得安慰走出傷痛，展現再生的信心與希望，重建心靈家園，並能在廻向的庇祐之下，勇於面對天候遽變、異常產生各種大自然的挑戰，共同努力將災害減至最低，創造美好、嶄新的未來。」

人類肆無忌憚的破壞、摧殘大自然，以致招來大自然的反撲，造成八八水災，帶來無可言喻的重大損失。此時時刻，宗教界齊聚祈福祝禱，藉由大眾的智慧及力量，扶持曾經遭受水災的住民，儘快走出傷痛，獲得重生的信心與希望，建立溫馨的家園；又「發揮不怕苦、不怕難的『台灣精神』，讓大高雄得以風調雨順、安居樂業！」大家共同爲災區住民、大高雄民眾及台灣祈福，期許一個未來無災難美好的生活環境。

宗教界之祝禱祈福



●高雄市佛教會。



●法鼓山代表。

祈福儀式中，元亨寺住持暨高雄市佛教會理事長淨明和尚，與傳智法師、心廣法師，帶領眾法師和信眾恭誦〈心經〉，祈願在佛光的加被下，讓八八水災的災民，得以「觀自在」、「心無罣礙，無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想。」把水災所帶來揮之不去的夢魘，時時刻刻縈繞心中的恐怖或煩躁不安的心，能夠迅速沉靜下來，恢復昔日寧靜的生活。

法鼓山由慈善基金會秘書長果器法師帶領信眾及在場民眾，共同持誦「觀世音菩薩」聖號，並恭讀〈祈願淨土在人間〉祈福文。果器法師表示：觀音菩薩有大慈悲願力，我們念觀音聖號，以淨化不安的思緒，祛除內心的恐懼。心要安，首先從個人做起，進而才能安定他人的心。大家唯有彼此互相關懷，為社會帶來一股安定的力量，攜手同心創造平安祥和的美好未來。

佛光山寺由住持心培法師率領寺眾法師、信眾，唱誦「南無消災延壽藥師佛」與藥師咒，以藥師佛之本願力，祈求眾生消除疾病，無病延年、常保健康，為全國人民消災祈福。

人心的淨化，有賴宗教之力量。不同的宗教，雖然教義不同，但「慈悲為懷」、「勸人為善」之宗旨皆是相同。今天，大家能夠齊集一地攜手合作，為災民及全國人民舉行「祈福祝禱大會」，看到千手揮舞螢光棒，不禁令人想起聞聲救苦的千手千眼觀世



●慈濟團隊。



●佛光山代表。

音菩薩……。

千手護衆生之菩薩道

觀世音菩薩於「苦海常作度人舟」，心懷大悲不忍眾生苦，觀世間音聲而一一尋聲救度眾生。觀音菩薩以什麼態度和方式來廣度眾生呢？以「三十二應遍塵刹」。眾生有災厄苦難發生，只要起個心念，菩薩就「千處祈求千處應」，且為適應各種不同根性及類別的眾生，因此「應以何身得度者，即現何身」，而隨類化身成「三十二應遍塵刹」，進行「苦海常作度人舟」之拔苦與樂之菩薩道，千古以來留下無數的傳奇行跡……。

佛教「慈悲」的意涵，「慈」給予快樂；「悲」，同感其苦，拔除痛苦。換言之，施與眾生離苦得樂，便是慈悲的行爲。菩薩的慈悲是「無緣大慈，同體大悲」。「緣」是條件，無緣是無條件，「慈」是慈愛，無條件的愛護眾生，這是「無緣大慈」。「同體大悲」是無論與自己有緣或無緣的眾生，視他人的痛苦，就是自己的痛苦，沒有分別，不分對象的發廣大慈心，無條件的救度他人。

慈悲精神的展現，通於世出世間，但對佛教徒而言，首要在於布施。對人間付出的關懷行動，即是布施的行爲。《華嚴經》云：「於諸病苦，為作良醫。」我們見到世間的種種病苦，布施自己的能力、知識，解決他人的困難，這是菩薩慈悲善行的展現。



●原住民以八部合音祝禱祈福。

「慈悲為懷是菩薩，行者使命在力行」，佛教修六度之行，稱作「菩薩行」，從菩薩行誼來看，不僅充分發揮宗教所帶給他的力量，並且也是將所信仰的真理落實於每日生活中，為台灣帶來不可磨滅的貢獻。因此不管是信仰佛教或天主教、基督教，只要能以開闊的心胸在不違背並尊重所信仰的宗教下，仍可以把人生菩薩行融入生命中，也都是在进行菩薩道。

結語

此次「宗教聯合祈福大會」圓滿落幕，並獲得民眾廣大的回響，這是來自各宗教團體以及義工們共同的成就，也是非常殊勝的因緣。祈福大會不僅讓各宗教打破疆界，更讓世人見證各宗教團體摒除門戶之見，共同為八八水災受難者祈福。這是宗教「愛與慈悲」理念的最佳具體呈現，此舉為日趨冷漠的社會風氣，帶來一股人間暖流的氛圍，真正落實宗教的人文關懷與慈悲濟助。

慈悲的菩薩行誼，使宗教不分界限的大融合，讓我們看到了不同類型的菩薩身影。「但願眾生得離苦，不為自己求安樂」、「有錢出錢，有力出力」，各宗教義工們以無私奉獻的精神，展現利他的菩薩道，以「愛的力量」撫慰受災者的心靈，這些善行都是令人感恩與感動的。存好心，行菩薩行，以有限的生命，創造永恆不朽的慧命，這是行菩薩道者的終極目標。最後，以大會之祈禱文，祝願「社會安康、和諧圓滿、幸福平安、福佑台灣。」



●節目最後在「眾人一滴水·涓涓成恩情」的活動中圓滿閉幕。



花樹菩提

——那一年的銀葉樹

◎黃寶月

一陣風過，嘩啦嘩啦的落了幾顆果實，滾落於地。那是銀葉樹的果實，我猶豫著要不要撿拾它，卻又同時彎腰撿起了它，一幅「高跟鞋掛樹枝」的畫面，浮現出來，不自覺地牽動了嘴角，笑了起來。

那一年颱風剛過，公園的路樹被吹得七零八落，我與弟一家人路過街道，發現腳下的銀葉樹果實，那時不知其名，但覺果實可愛，尾尖略微突起，很像蘭嶼的獨木舟，後來查了圖鑑，方始認識它。銀葉樹屬熱帶植物種，有板根，葉背灰白，故名銀葉樹。果實長橢圓形，尾部有尖鞘，棕色輕巧，頗為奇特。

我們撿拾著地面被颶風吹落的果實，只是覺得不過癮，抬頭看去，樹上尚有幾顆，只是樹太高了，搆不著，說時遲那時快，只見一隻高跟鞋，咻的一聲已飛往樹上去了，原來是姪女脫了鞋子，奮力一擲，沒料到果實沒落下，鞋子卻勾著樹枝掛在上頭了。她二話不說，再拿起另外一隻鞋子，又是奮力一擲，更沒想到的是原來的那隻鞋子，不但沒掉下來，這隻鞋子也掛在上頭了，巧得是鞋子雙雙並列，成了一幅「高跟鞋掛樹枝」的畫面。剎時所有的人

都笑了出來，笑彎了腰、笑刹了氣，套句孩子的話是「笑到不行」，後來還是弟弟用了一隻大而重的運動鞋打落它們，銀葉樹上掛鞋子便成了一家深刻的記憶。

如今事隨人境空，空有噓唏意。原來事情的發展都不是我們所能預料的，從剛開始的地檢果實到高跟鞋掛樹上，一連串的事並非我們的排演，卻成了一段全體的共同記憶，一段因緣生滅的見證。

如今再度走過樹下，重新仰望銀葉樹，枝葉更茂密了。只是人是否也隨著歲月而成長了？雖說美好的回憶使我們充滿幸福的況味，但是否有更深一層的體悟呢？人生無常的「常」，我們往往只把它看在較大的變故上，其實生活中處處皆無常。風來雲去，花落花開，因為無常，充滿了變化之象，起落之間，有時如明湖映月，有時如波濤翻湧，這才是本來的面目啊！

通常，我們只見地面上枝葉繁密，甚或花開錦繡，沒有見到樹根於地下盤根錯節，而看不見的地方才是根源所在啊！一切的養分、水分必從根吸收，才能造就樹的宏偉高大。同理，想要擁有豐碩的果實、美好的收穫，也必定得從根做起，在地面下做功夫，去除我們的五根貪癡，才能清淨其心，輕鬆美好不受染著。

那一年收藏著許多銀葉樹的果實，總想著把它穿個洞加上中國結，做成美麗的吊飾，來分送給朋友或與人結緣，卻是久久沒有動手，總把流光輕易拋，今當發願，速速完成，把美好送與人分享。



生活觀自在

——如果人生就是連續劇(上)

◎梵梵

在某豪宅的佛堂內，六位男女正拿著香，心裡各懷鬼胎，他們及她們，分別是李老先生的三個女婿與三個女兒。今天，是個特別的大日子，是分家產的好日子！

大女婿想著，欠人一屁股債，哇！這下發了，不但可以還債，也不用這麼辛苦硬撐了，打腫臉充胖子的日子，真是難熬啊！希望佛祖保佑，老天保佑，哈哈！總算可以過好日子啦！

大女兒的想法是，老爸的財產一到手，那麼就能住更好的房子，可以不用跟公婆同住，不必忍耐委屈了，早就受不了他們和小姑、小叔啦！從此以後也不用再偽裝好媳婦的假假像囉！日子會好過很多，還有啊！讓那些姐妹淘羨慕我即將買住的新豪宅，名牌品也可以多買一些，在她們的面前我也比較能抬得起頭，想到這兒作夢都會笑！

二女婿所想的是，過往的老丈人不知會分給我多少錢啊？這陣子正打算再開分店，這甘霖還來得真是時候啊！以後可就財源滾滾來喔！錢啊！有誰會嫌多？太好啦！

二女兒暗忖，真棒！嫁了個有錢又有事業雄心的老公，日子優渥得很，每天就是忙著基金、股票，還有買黃金！偶爾SPA，有時逛逛街、喝喝下午茶、看看購物頻道，哈哈！真是愜意啊！有什麼比金錢更好的呢？如今老父親又要分家產，可以去旅行了！跟二號情夫一起去，反正啊！老公心裡只有錢與事業，就是沒有我。

三女婿思量的是，太好啦！有了錢總算可以甩掉那黃臉婆，喔！外頭的三個女人，娜、扉扉、晴晴，也可以安撫她們啦！喔！早就受不了一成不變的呆板日子，天天蓬頭垢面的，給誰看啊！婚前就不是這樣，婚後一直是這樣，有了孩子之後更是……，當初真是看走了，早知道就不要娶她，好悶喔！好後悔喔！我那麼早結婚作啥呢？

三女兒心想有了老爹的遺產，孩子們的生活品質可以提高些，嗯！這幾年來忍得也夠多了，嫁了個錢賺不多，只是長得好看，卻到處風流的不成材丈夫，唉！我受夠了，早就想離婚，還不是爲了孩子，含莘茹苦辛酸誰人知？所幸孩子現在也大了，我啊！也可以放心地去尋找我的未來。哼！這老男人瞧不起我這個老婆，嫌我土，告訴你吧！外頭有五個男人想追我呢！胭脂抹粉誰不會啊？只是不要而已，又沒多少時間忙這些，每天生活大小雜事一堆，做都做不完，哼！這沒出息的丈夫，也不幫忙，成天在花叢中找刺激，要這種丈夫作啥？你老了，讓外面的女人好生伺候你吧！跟你離了之後，我也可以每天打扮得美美地，然後另外找伴……，想不到吧！黃臉婆也有春天！哈哈……。

不多時，廖律師進來提醒大家到客廳，要分財產了！這一刻終於來到，每個人都喜上眉梢，殊不知……

李老先生的管家袁楨與司機章位，在庭院的一角坐著。章位告訴袁楨，其實李老先生根本沒留下多少錢，生前已花得差不多啦！現這房子還是租來的，也不知他跟這些女兒們結得是什麼緣？女兒嫁出後就很少回娘家，更別說能多關心他了。李老自從太太過世後，總是在外流連忘返，女友是交了一個又一個，後來再娶，才沒幾年太太就跟別人跑了，他又是到處留情交女朋友，但到老了又是哪一個女的留在身邊呢？這些個女兒、女婿，注定分不到多少錢的啦！不過，車馬費應該是有，……這下有好戲看啦！不知會有多少人造口業呢？

「唉！為錢爭執，同一家子都如此了，那麼和外頭的人，不就更……」袁楨嘆氣道。

「你以後有什麼打算？」章位問。

「不知道？走一步算一步。」

「很少聽你講自己的事，談談吧！」章位又說，袁楨沉默了一會兒才開口。

「以前：曾經深愛過初戀的女友，但她嫌我賺不了大錢，賭氣之下嫁給一個有錢人，但先生風流，她傷透了心，現今她已是孩子的媽……唉！刻骨銘心到頭來竟敵不過金錢攻勢，我：意志消沉了一段時間，後來相過一次親……，家人沒有反對……，就娶了對方。」章位望著袁楨的無奈，袁楨繼續道。

「很多人以為步上禮堂，許多事就可以解決了，但那才是問題的開始，唉！沒什麼感

情，話又不投機，生活上也沒有交集，不過太太對我很好，可是：爲了避開她，我常藉口忙碌，夜不歸營，偶爾應付應付她，隨口講幾句話，又去忙我自己的事兒，她常獨守空閨：後來：她病了，我亦不知、不聞、不問，直到她死了，我才逐漸意識到她的重要，丈母娘說是她女兒沒福份當我妻子，我懊悔不已，想說聲對不起，已經太遲了！我想，應該是我沒福氣當她的丈夫吧！到底，什麼樣的愛才是真愛？」章位緊接著問袁楨。

「你們有孩子嗎？」袁楨搖搖頭又道。

「唉！錯譜鴛鴦，是：我誤了她，是我對她不夠好，是我害了她！」

「你再跟初戀女友聯絡嗎？」

「見過面，但最後一次聯絡是在去年：，怎能一錯再錯，她畢竟已是人妻。我：還真的是不可原諒，我太太走了才知道她的可貴，她活著時，我不知善待她，愛理不理，現在才後悔！當她痛苦的時候，我在哪裡？當她的心在流淚時，我想的又是誰？我問自己，爲什麼對她這麼冷淡？爲什麼不能接受她？愛與被愛一樣辛苦，誰又真能全身而退，若無其事呢？」章位試著要平復袁楨的心情，他說。

「真是沒想到：你的過去是這麼：這麼：，我呢！跟我老婆的感情，還：算勉強啦！你說跟母老虎住在一起能怎樣？：我的母老虎還不只一隻呢！我家那三個女兒都繼承她媽媽的霸氣，也是母老虎的個性，喔！簡直是青出於藍啊！將來她們配偶的處境真讓我：擔憂：，我就在她們的虎虎生風中，夾縫裡求生存，學習忍辱。」

「一家人能和睦相處，是福！個性是可以改變的，需要的是時間與自覺。像我：就一個人，想被吵都沒機會了！」袁楨眼眶泛著淚。

「李老走了，我打算另外再找份工作，不然靠家裡那小小的早餐店，哪夠開銷啊！袁楨，你有沒有想過：再婚？」

「有人介紹，不過無心無緒，也沒什麼特別感覺，不了了之：就：不要再勉強了！愛情，是必然的嗎？結婚，是必要的嗎？有另一半及兒女，又是否真能確保以後呢？婚姻，適合每個人嗎？愛的盡頭又是什麼？」袁楨道出了真心話。

「換個話題吧！對啦！你知道嗎？這次樂透：上看：億元呢！你：有沒有想過：？」章位突然眼睛發亮說。

「唉！我沒在買那種東西：，我啊！先把接下來要做的工作做好再說吧！想那些根本就是天馬行空啊！」袁楨回答。

「我常買：老不中，不如：這回我們一起買：。」章位話還沒說完，就傳來腳步雜沓的音聲：。

六名男女氣憤地從客廳走到庭院，章位與袁楨一抬頭就見到他們，一個個甩頭就走，只留下臉色尷尬的廖律師：。

「看吧！分不了多少錢，知道真相後，就換了一張臉，真現實！」章位快嘴道，袁楨則搖搖頭。

「好不好啦？我們合買一張好吧？中了，就平分，怎樣？」章位再度提起。

「我看：是作公益吧！」袁楨笑答。

「好啦！袁楨，我們合買一張。」章位不死心。

「乾脆：買兩張好了，不過中的機會太小啦！那麼多人想中……」袁楨說道。

「沒關係試試看嘛！反正也背了這麼久，也許：這錢：是我們的喔！想想看，若美夢成真，你想做啥？」章位又講。

「你在自我催眠嗎？還是夢想成爲大富翁，是：你的嗜好呢？樂透，不也是十方錢嗎？要真的中了，要發心布施啊！莫貪！」袁楨說著。

「唉！好啦！有信心點兒，想想不中大的，中小獎也行啊！我答應你，至少會拿一半出來布施行善。」章位表達誠意。

「如果真的中了一筆大財，我們三七分帳，你七我三，而我就：入空門。」

「天啊！袁楨你：怎麼這麼講啊？你沒發燒吧？喔！還是我：我發燒了？」章位作勢摸自己的額頭。

「章位，你有家庭，孩子也好幾個，反正我一個人，也沒什麼牽掛了！」

「才：袁楨你不是還有個姐姐嗎？」

「她跟她丈夫都退休了，都在當志工，子女成群，現也成家立業了。」

「這：你可要想清楚……，：如果找到合適的對象，也許你的心態就不一樣囉！只是時

候未到，你話不要說太早喔！你還是別太衝動啊！」面對章立的勸導，袁楨笑而不答。

「我在想：如果中了樂透，會不會一時太高興，就……心臟麻痺，就……死了呢？」章立突然吐出了這些話。

「不會的，你家那四隻老虎會護持你，你應會活得好好的！」袁楨開了玩笑。

「你蠻幽默的啊！」章立道。

倒楣也有盡期，奇蹟：還真的出現了，他們兩個真的中了樂透……（未完待續）



〈二十年後〉



●王清江·攝影

生態人文

飛鳥遺之音

◎朱志堅 / 文圖



●東沙三劍客。

周易第六十二卦 ䷛ 小過：亨，利貞，可小事，不可大事。
飛鳥遺之音，不宜上，宜下，大吉。

初夏，一個晴朗的早晨，散步路過休耕的農田，瞥見那隻翩然飛臨的燕（來自南方，夏季飛來台灣避暑的一種夏候鳥），昂首挺立，疲憊但是堅毅的眼神定定望著我，彷彿悄悄地告訴我：「朋友！我又乘著夏天的翅膀回來了。」當下既憐惜又感激得無以復加。

屋外種了幾棵樟樹，一向都是滿枝頭的麻雀吱吱喳喳地喚醒晨曦，那天忽然一陣嘈雜的嘎嘎聲此起彼落，內心不禁莞爾：「啊！紅尾伯勞（來自北方，秋季飛至台灣度冬的冬候鳥）秋天的信使大駕光臨了呢！」

秋天也是颱風造訪的季節，九月底海棠與妮莎雙颳正為著爭相擁抱東沙而糾纏不清，我也加入這場混仗，來到這可愛的南海小島，迎接候鳥過境。九月二十九日早上十一點飛抵東沙時，即便外海波濤洶湧，小瀉湖內卻是一片風平浪靜。原來雙颳已遠颳，而另一颳風奈格正跨越菲律賓賓，虎視眈眈地朝向東沙奔來。

儘管昨天剛遭颳風肆虐，久別重逢的東沙猶然一派清麗脫俗，斷枝落葉早已清理得一乾二淨，絲毫不覺得她剛從惡夢中清醒過來，令人不得不

妙林園地



佩服島上海巡弟兄們的工作效率。不過，島上四處佇立神形呆滯的白鷺，看得出來牠們是浩劫餘生的一群。

擔心天候即將變化，我們加快鳥類調查及繫放工作，當天下午立即開始深入島上，統計過境鳥種。這才發現草叢深處到處是鳥屍，有黃頭鷺、高蹺鴿、紅尾伯勞，還有只剩下鳥頭的鵲鴿，有些是受風災侵襲致死，有些則淪為猛禽的野餐。我們觀察到不少神態疲憊的水鳥，隨時日推移也陸續喪失生命跡象，這裡面恐怕有不少是餓死的。目睹這等慘狀，我們實在愛莫能助，東沙島上的自然資源本就稀少，一下子擠進這麼多鳥兒，教牠們從何覓食呢？平常許多鳥類季節遷徙過境東沙時只是掠過樹梢，根本不做停留。候鳥遷徙過程中一旦遇上颱風，有不少鳥族可能力竭落海淹死，有幸飛抵小島中途休息者也可能因食物不足以補充體能而餓死，大自然就是透過如此機制汰弱留強。我們在小潟湖出海口的礁石上，看到一大群黑腹燕鷗中夾雜著兩隻蒼燕鷗，其中一隻亞成鳥的一邊側翼脫臼，一拐一拐地拚命鑽入親鳥的羽翼中撒嬌。這幅畫面大概持續了五分鐘，親鳥在確定亞成鳥無法再飛的情況下，無奈地棄下亞成鳥，隨著這群黑腹燕鷗繼續南飛，嶼岫礁岩上另外還有一隻飛不動的黑腹燕鷗亞成鳥，無限的淒涼籠罩著這兩隻被遺棄的孤鳥，牠們的命運可想而知了。

東沙島上這陣子最強勢的族群是紅尾伯勞，其次是黃頭鷺。由於紅尾伯勞屬於保育鳥種，未經特別許可不准繫放，張網一整天下來總共蹈網十幾隻紅尾伯勞，我



●池鷺。



●剛往生的黃頭鷺，身體白淨無瑕，彷彿睡夢中。

們每小時巡網一次，未經繫環就通通將牠們放飛了。此處的紅尾伯勞體型較大，羽色也較暗紅，與台灣本島的冬候鳥明顯不同。落網的鳥兒中比較特別的是一隻台灣比較罕見的四聲杜鵑，在做完丈量與繫腳環的標準程序後放飛時，牠依舊賴著不走，經過三催四請才肯振翅高飛。另一隻是台灣普遍可見的普通夜鷹，每年繁殖季時常在夜間啾鳴不已，吵得人不能入眠，令人十分頭疼。常見牠在夜間一面飛一面叫，黑影一閃而過卻無緣一睹真面目。幾年前半夜路過花蓮瑞穗牧場，看到一隻停在馬路中央的夜鷹，幸好遠遠就望見牠，放緩車速慢慢接近，直到相距五米處仔細觀察牠，牠竟一動不動蹲在馬路中央，當我躡手躡腳繞到車後行李箱，準備拿相機拍攝時驚動了牠才飛走。能夠近距離仔細端詳這兩個寶貝，也算人間難得的體驗。

鳥類遷徙的原因，眾說紛紜。考古學界普遍認為恐龍是鳥類的共同祖先，原始棲地是盤古大陸，後經億萬年的板塊漂移而散居各地，每年固定季節遷徙，除了覓食之外就是返鄉交配、育雛。時候一到，基因密碼自然啓動，鳥族隨即不畏艱難險阻飛返故里，不達目的地絕不罷休。因此古人在易經中亦以鳥為信孚之象徵，例如周易六十一卦 ䷛ 中孚九二爻：「鳴鶴在陰，其子和之，我有好爵，吾與爾靡之。」九五爻：「有孚攣如，無咎。」這兩個陽爻中間夾著六三爻與六四爻兩個陰爻，象徵虛懷若谷，觀之若鳥在孵卵之象；而其錯卦 ䷛ 小過則若飛鳥之象，是故雜卦傳曰：「小過，過也；中孚，信也。」而序卦傳曰：「節而信之，故受之以中孚。有其信者，必行之，故受之以小過。有過物者必濟，故受之既濟。」誠然斯言。



●烏鶇。



●四聲杜鵑。

演化過程中，也會有部分鳥種適應當地環境而放棄遷徙行爲，成爲當地留鳥，就像台灣五百多種鳥類中即有過半屬留鳥。自然演替歷經千百萬年，物種與環境之間以及物種彼此之間，早已達成動態的平衡狀態，某些物種會消失，某些物種會加入，整個生態系因此生生不息。最近幾百年來，由於人類在科技上突飛猛進的發展，縮短了時空的距離，間接干擾演替速度，造成物種大量消失。生態失衡導致整個系統隨時有崩塌之虞，一旦崩毀，依附於其中的人類想要獨善其身可就難了，這也是現今人類天災人禍不斷加劇，浩劫似乎逼近的預兆。

人類對生態的破壞，不只爲滿足口腹之欲而濫捕、濫殺野生動物，還包括慾壑難填導致對各種珍禽異獸的非法交易買賣，以及某些信仰「放生可以做功德」的宗教人士大力鼓吹，大量購買野生動物放生、作佛事。佛經上確實推崇「放生的行爲」，卻從來不曾鼓勵信眾去市場大量訂購魚、鳥、蛇、龜，開壇作法、消災解厄的。那是多麼自私、功利的行爲，怎可能累積功德？或許也有些心存善念的信眾，隨機購買活物放生祈求心安，殊不知每個人都如此作爲的結果，無意中創造出一股需求，鼓勵生意人搜尋貨源。於是就有人爲了謀生去張網捕鳥，鳥一旦蹈網一個小時內不去解網，牠可能因掙扎受傷或曝曬乾渴而死，抑或運送過程中因擠壓、缺水、缺糧而亡。即便成功放生，也會因水土不服或再遭捕獲而一再陷入惡性循環。當然也有不少生命力特強的鳥種如泰國八哥、白腰鵲鴿、菲律賓輝椋鳥及斑馬鳩等，會大量繁殖落地生根，然而這些外來鳥種既是強勢，就會壓縮台灣原生特有鳥種之生存空間，例如滿街都是泰國八哥，過去常見的台灣八哥（俗稱家伶，會學



●歷盡滄桑、飽經風霜的白水木。



●橙花破布子。

舌、唱歌）現已非常罕見。政府當然也會針對這些入侵鳥種採取移除措施，而所謂「移除」無非就是「誘捕後安樂死」，這些帳到底該算在誰頭上？佛教講因果，如此因果誰擔待得起？放生等同放生！

目前全國各地野鳥學會及生態保育協會等保育組織，皆有提供傷鳥救助的特約志工服務，常有民眾送來各種因飛撞玻璃帷幕牆而受傷的傷鳥，或者因風雨落巢的雛鳥求治，治癒的傷鳥會安排在鳥類套房觀察一段時間，待完全復原後再放飛。傷勢較重如殘翅、斷肢者則送集集特有生物保育中心，擔任生態保育親善大使，圈養在中心的園區供人觀賞。傷重死亡屍體完整者則製成標本供學校或保育團體教學之用。佛法三寶中的法寶講「不傷害眾生，不使眾生煩惱」，而修行的五戒之首即是「不殺生」，依文解義即是要我們保護眾生，免受繫縛屠戮之苦。野生動物的棲地需要我們大家一起去關心、保護，瀕臨絕種的動、植物需要我們去復育，受傷的動物需要我們去救助，這些護生的行動平常隨時隨地皆可以去做，如此智慧加慈悲方是真功德。

這趟東沙行原本預計六天五夜的行程，卻因天候不佳，飛機無法起降而滯留十一天，被關在島上的不只是人，還有鳥。每天看著隊形排列整齊的水鳥，繞著小島轉圈卻脫不開強勁季風的吹襲，最後頹然回降島上，心裡真替牠們著急。翹首盼望歸程的日子絕不好過，特別是最後幾天雷雨交加，中華電信的基地台遭受雷擊，手機不通，大家的情緒更加低落。幸好我帶足紙、筆，得空便到處寫生，我們住的



●效率一流的海巡弟兄。



●東沙專屬的高市公車。

宿舍——東沙漁民服務站的所有投宿旅客連同全部衛兵都成爲我的免費模特兒。最後一天清早五點就起來候機，機場的風勢依然猛烈如昔，雖然知道立榮的飛機已經從小港起飛，內心卻仍七上八下，就怕飛到東沙上空，發現側風太強不敢降落又飛回頭了。直到八點多，瞧見一隻大鳥雄赳赳、氣昂昂地從機場跑道盡頭冒出來，大夥兒禁不住歡心鼓掌，懸在心頭的千斤重擔終於放下。🕒



●普通夜鷹。



●受困東沙的成群白鷺。

「元亨佛學院」一百學年度招生

登鼓巖 入元亨 這裏有無盡寶藏
這裏是法苑珠林 我們追尋千古佛蹤
我們探索浩瀚三藏 我們共赴菩提覺道

- 一、報名時間：即日起接受報名
- 二、學 制：三年
- 三、在學待遇：學雜費全免、供膳宿、教科書；成績優良者提供獎學金。
- 四、報考資格：十八至三十五歲高中(職)以上，身心健全之出(在)家女眾。
- 五、報名方式：以掛號郵件寄至「元亨佛學院教務處招生組」高雄市鼓山區元亨街五號。
No. 5 Yuan-Heng Street, Kushan District Kaohsiung, Taiwan, ROC
- 六、考試地點：元亨佛學院
高雄市鼓山區元亨街五號
- 七、筆 試：佛法概論、國文。
口 試：口試不合格，概不錄取
審核通過者，個別通知
- 八、電 話：(07) 5330186
- 九、網 址：<http://www.yhm.org.tw/>下載
簡章、報名表備索，請附回郵信封，註明姓名、地址、電話
寄「元亨佛學院」

「元亨」複合制「佛學研究所」

「一百學年度招生簡章」

- 招生特色：全國第一所與社會大學結合之佛學院，亦可取得美國柏克萊大學佛學研究中心學分，不僅著重佛法的訓練，也培養一般世間學問。能具有一般大學專長，也讓學生可以直攻取得佛學碩士。不論日後專攻佛學博士或接機大眾，都能有更多的彈性選擇，以及發揮能力空間。
- 招生對象：(含)高中職以上，或具同等學歷，不限性別僧俗。
- 修課內容：基本佛學、佛教禮儀、捷槌課誦、中級佛學、佛教倫理、法會運作、佛寺經營管理理論與實務、高級佛學、印度哲學、中國儒釋道哲學、印度佛學、漢傳佛學、藏傳佛學、南傳佛學、佛學研究方法、弘法學、佛典語文、佛教心理學與輔導。
- 修業規定：修業以三至六年為限，修畢180學分取得學士學位。另30學分後提出碩士論文經審查通過，授予碩士學位。
- 師資特色：除既有師資外，特聘華梵大學東研所教授、佛光大學宗教所教授、圓光佛學院教授、佛教史學家藍吉富教授任課，並請美國

柏克萊大學佛學研究中心教授及中國社科院院士專題講座。

畢業出路：

- 一、以大學畢業生資格報考相關證照或相關國內研究所。
 - 二、以元亨研究所碩士資格申請美國或大陸姐妹學校博士班。
 - 三、安排國內外道場弘法工作。
- 修課費用：一律免費，修業期間每月五千元研究費，由佛研所給付至少三年(學程未滿離校前須繳回已付學分費研究費)。
 - 甄試方式：來函附相片自我介紹、自傳，面試口試後，另行公告通知錄取名單。
 - 開課日期：100年9月7日至101年元月8日
 - 報名地點：新北市新莊區長青街1號
(台北醫院急診室對面)，捷運板南線新埔站5號出口，轉公車99，藍18，88號，台北醫院下車。
- 報名方式：
- 電 話：(02) 29944672
傳 真：(02) 29949859
網 址：<http://www.taipeiaud.org/> 下載



【元亨寺台北講堂】

護國消災梁皇大法會

- 一、演 淨—國曆1000年11月14日(一)
(農曆1000年10月19日)下午3時召請
- 二、法會日期—國曆1000年11月15日(一)
(農曆1000年10月20日)上午8時起五永日
- 三、齋 天—國曆1000年11月19日上午10時30分
(農曆1000年10月24日)
- 四、瑜伽發口—國曆1000年11月19日(一)
(農曆1000年10月24日)下午三時施放發口)
- 五、歡迎參加—法會期間設有 皈依、打齋、供養
三寶、讚普；消災延壽長生祿位、解冤牌位
、超薦拔度往生蓮位。
- 六、注意事項—參加者農曆10月19日下午三點攜
帶水果一份；農曆10月24日水果、素食普渡
食品各一份(糕餅需標示素食)
- 七、報名日期：9月15日起，請親洽服務台
- 八、地 址：台北縣新莊市長青街17號
- 九、電 話：02-29944672 傳真：02-29949859

【第十一屆靈鷲山·青年佛門探索營】

- 主辦單位：靈鷲山三乘佛學院
 - 活動日期：2011年2月6日至2月10日
(五天四夜，需全程參與！)
 - 活動地點：靈鷲山無生道場
新北市貢寮區福連 里香蘭街七之一號
 - 參加對象：限全程參加者，18-30歲大專院校或
社會青年，名額限108名，動作要快！
 - 報名方式：1/ 即日起至1000年1月20日止，請將
傳 真 (02-24992286) 或 MAIL
至 ipc@fjm.org.tw 三乘佛學院教務處。
 - 報名表請上網搜尋關鍵字「佛門探索營」即可
連結下載！
 - 洽詢專線：靈鷲山三乘佛學院 02-24991100#3526
 - 活動費用：鼓勵青年學佛，全部免費。
歡迎十方大德隨喜贊助青年學佛活動！
 - 凡參加者請於報名日起至活動開始日
持誦《心經》21至108部—營前功課Power Go！
- ### 【第12屆靈鷲山·佛陀接班人幹部招募】
- 一、歡迎18至30歲喜歡佛法的青年，並符合以下
條件者，報名參加。

◎營隊經驗：曾參與(靈鷲山青年佛門探索營)
學員或幹部，或曾參與(靈鷲山弘法青年團)
承辦之活動幹部。

◎全程培訓：凡報名者需全程參加前行培訓與
正行營隊活動。

- (1)前行培訓一：2011/12/09-11 (三天兩夜)
 - (2)營前幹訓一：2012/02/03-05 (三天兩夜)
 - (3)正行營隊三：2012/02/06-10 (五天四夜)
- 二、報名截止：2011/12/01 前完成報名。
洽詢專線：02-24991100#3526 王小姐

【台南女眾佛學院招生】

- 一、報名日期：即日起
 - 二、考試日期：另行通知
 - 三、考試科目：國文、佛法概要。
 - 四、報考資格：國(高)中以上畢業之僧、俗女眾。
 - 五、在學待遇：免學費供膳宿，另備有零用金。
 - 六、修學年限：四年
 - 七、地 址：玉井鄉豐里村44號 感恩精舍
 - 八、電 話：(06)五七四一三六六九
- 請來電或親至本院索取報名表

【100/8/1至100/9/30助印功德名錄】

【現金】

4 0 0 0元整：林文慶
 3 2 0 0元整：元亨寺台北講堂新戒
 2 6 0 0元整：三寶弟子
 2 4 0 0元整：釋會忍
 2 0 0 0元整：黃旻儀
 1 2 0 0元整：釋和融
 1 0 0 0元整：釋會至
 1 0 0 0元整：黃文英
 6 0 0元整：常雅涵
 3 0 0元整：釋會佳

【劃撥：NO.509-512】

1 0 0 0 0元整：釋會欽
 2 0 0 0元整：朱秀鑾
 1 5 0 0元整：張學恣、張品敏、陳慧貞
 1 0 0元整：釋道旻

願以此功德 消除宿現業
 增長諸福慧 圓成勝善根
 風雨常調順 人民悉康寧
 法界諸含識 同證無上道

◎劃撥帳號：41881508
 戶名：劉英治（釋淨明）

《妙林》第23卷8月號【收支表】(100/8/1~100/9/30)

科 目	金 額	
收 入：		
1.上期結轉	NT\$ 80,715.00	
2.元亨寺入款	200,000.00	
3.助印善款(100/6/1~100/7/31)	17,862.00	NT\$298,577.00
費 用：		
1.稿 費	NT\$16,400	
2.妙林印刷費	89,000	
3.郵電費	31,031	
4.雜支	2,400	NT\$138,831.00
結轉下期		NT\$159,746.00
本期發行 4,000冊		

基因診斷晶片

於結腸癌患者手術後

復發之早期診斷

◎黃啟儀

有關基因晶片於結直腸癌局部再發偵測之臨床應用方面，由臨床相關經驗可說明，基因診斷晶片對於結直腸癌手術後復發之早期診斷明顯較傳統腫瘤標記或影像學檢驗更具敏感性。

學者Wang等人曾在2007年的研究中，分析過關於第一至三期結直腸癌病患接受根治性切除手術後之追蹤，對於手術前後血清胚胎癌抗原值皆在正常範圍內之病患，結直腸癌基因診斷晶片會比傳統之血清胚胎癌抗原檢測提早三至八個月（中位數六個月）預測病患會發生復發情形。2007年Uen等學者在其研究中指出第二期結直腸癌，除了傳統之高危險因子外，手術後若仍持續存有血液中循環癌細胞，仍屬於高危險復發族群，因此也建議給予輔助性化學治療。Uen等學者曾在2008年的研究中，分析過對於第一至三期結直腸癌病患接受根治性切除手術後，若病理報告出現有淋巴結轉移、血管侵襲或是血液中持續存有循環癌細胞的病患，手術後較容易發生復發情形，而上述三項危險因子中，結直腸癌基因診斷晶片偵測到血液中持續存有循環癌細胞，有最高的機會發生手術後轉移，因此對於這些病患應該採取更小心的追蹤策略或更積極的治療。

例如臨床上，陳先生為第三期直腸癌

病人，手術前他的血清腫瘤標記—胚胎癌抗原之檢測數值為1.25 ng/dl（介於正常值範圍內）。手術後，陳先生接受了全身化學治療，並定期於門診接受血清胚胎癌抗原檢查，醫師同時安排陳先生接受結直腸癌基因診斷晶片之檢測追蹤。經過六個月化學治療後，陳先生的血清胚胎癌抗原檢測值為1.87 ng/dl，仍維持在正常值範圍內。而胸部X光攝影、腹部超音波、骨骼核醫掃描及腹部電腦斷層也沒有發現有轉移病灶存在。再經過兩個月後，重新再檢測病患之血清胚胎癌抗原檢測值為2.36 ng/dl，仍為正常值範圍內，正子電腦斷層攝影檢查亦無發現任何異常病灶。

然而，此時陳先生的基因診斷晶片檢測，卻偵測到他體內有循環癌細胞存在。再經過了兩個月後，結直腸癌基因診斷晶片仍然持續偵測到陳先生的血液中循環癌細胞值上升。陳先生於兩個月後發現腹水，經細胞穿刺檢查有癌細胞，證實為腹腔轉移，故醫師安排陳先生繼續接受進一步化學治療與標靶藥物治療。

目前，臨床上利用結直腸癌基因診斷晶片偵測血液中循環癌細胞，對於癌症細胞遠端轉移之偵測，提供了另一個輔助追蹤的診斷工具。👤

莫高窟知性之旅（四之二）

◎釋顯慧／文圖



●請參照圖說 35

北涼 第二七五窟 南壁 遊北門遇見沙門（見圖 35）

此圖描述悉達多太子又一次出遊時，於途中遇見一位剃除鬚髮，身著法服，持鉢，視地行走的行者。藉由下文，太子與車匿彼此的對話，可以瞭解唯有出家修行才是真正的正道。

悉達多問：「此為何人？」

車匿答：「此是沙門。」

悉達多問：「何謂沙門？」

車匿答：「沙門者，捨離恩愛，出家修道，攝御諸根，不染外欲，慈心一切，無所傷害，逢苦不感，遇樂不欣，能忍如地，故號沙門 ⑳。」

圖中左側的車匿站立於城門前，指著沙門回答太子，太子面對著車匿。主僕之間有一伎樂天正在奏樂，上方有三飛天於虛空中散灑花瓣，讚歎太子欲出家修行。右側是悉達多太子與沙門之問答：「善哉，此道真正永絕塵累，微妙清虛，惟是為快，剃除鬚髮，法服持鉢，何所志求。」沙門答曰：「夫出家者，欲調伏心意，永離塵垢，慈育群生，無所侵擾，虛心靜寞，唯道是務 ㉑。」太子從對話中瞭解出家修行才是真正解脫輪迴之道，且能慈育眾生。

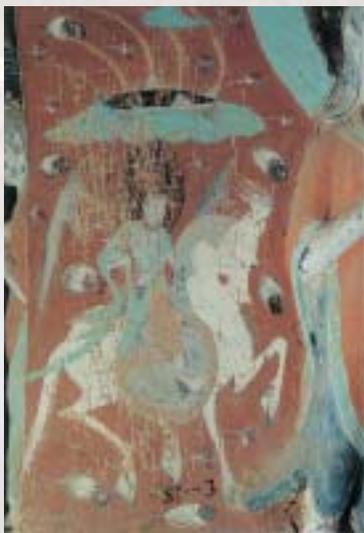
妙林園地



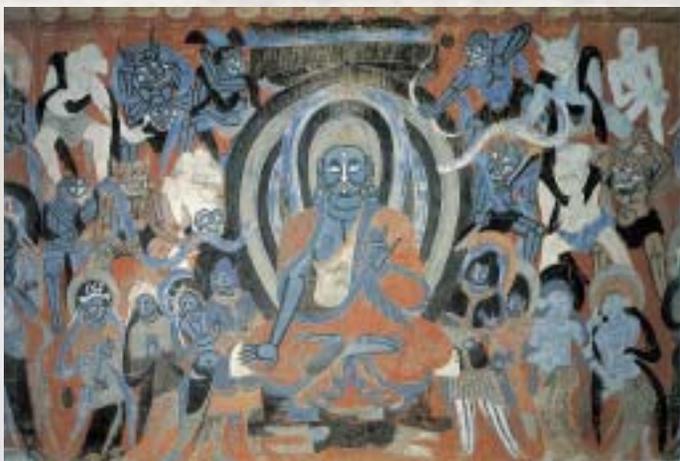
年幼的悉達多太子見耕田之人，赤體辛勤從事墾植，飛鳥共相殘害蟲類。之後，遊四城門時，見世間眾生受老、病、死等種種苦惱，不能出離。太子為捨諸苦，欲求出家，如《因果經》云：

爾時太子，心自念言……思求出家……今正是時……作此念已，身放光明，照四天王宮，乃至照於淨居天宮……爾時諸天，見此光已，皆知太子出家時至，即便來下，到太子所，頭面禮足，合掌白言：「無量劫來所修行願，今者正見成熟之時。」太子答言：「如汝等語，今正是時。然父王內外官屬，嚴見防衛，欲去無從。」諸天白言：「我等自當設諸方便，令太子出，使無知者，諸天即便以其神力，令諸官屬，皆悉昏臥³⁶。」

太子前往車匿處，語車匿：「今正是出家因緣成熟時，為一切眾生降伏煩惱，汝可牽撻陟與我。」此窟畫家並未繪出太子夜半出城，有諸天捧馬四足，並接車匿，釋提桓因執蓋隨從，令城北門，自然開啓，不使有聲。畫家只描繪太子騎在馬上，未見車匿隨侍，也不見釋提桓因執蓋，只見華蓋。撻陟馬步輕盈，予人從容不迫，又或是依依不捨的感覺。



●請參照圖說36



●請參照圖說37

北周 第四二八窟 北壁 降魔成道(見圖 37)



●請參照圖說33

悉達多出家後，參訪名師並苦修六年，卻未得道，遂至尼連禪河洗浴。之後，獨行至畢波羅樹，自發願言：「坐彼樹下，我道不成，要終不起³⁰。」於此同時，第六天天魔宮殿自然搖動，魔王心生大懊惱，而自念言：「沙門瞿曇，今在樹下，捨於五欲，端坐思惟，不久當成正覺之道。其道若成，廣度一切，超越我境，及道未成，往壞亂之³¹。」畫家將此降魔成道的畫面，分別繪成不同的意境：其一是成道前的釋迦牟尼佛結加趺坐，內著僧祇衣，偏袒右肩身著袈裟，左手執衣角，右手作觸地印，端坐思惟，專心悟道。其二是畫家在上方兩側描繪魔王帶領男女眷屬來到畢波羅樹下，左手執弓，右手執箭，見太子寂然不動，魔王下令挽弓放箭，太子不驚不怖，眼不見箭矢，箭停空中變成蓮花緩緩而下。左下方是魔王的三位女兒，乃天女中形貌端正，妖冶巧媚，擅於惑人。遂以其妖姿媚態，隨侍左右，但太子不為所動，並語天女：「今便可去，吾不相須³²。」天女隨即變成老婦，頭髮蒼白，面皺齒落，畫家將此景象繪於右下角。魔王獨自思惟，既然動用強弓、利箭和三女皆不能擾亂太子。遂廣集軍眾，以力迫脅，令諸軍眾將，充滿虛空，形貌各異，執戟操劍。諸軍頭戴種種戰具，或豬、魚、驢、馬、獅子、龍頭、熊羆、虎兕及諸獸頭，手執金杵。眾將或是大腹長身，或羸瘦無腹，或長腳大膝，或長爪利牙，或手捉蛇身。雖有不可稱數的各類醜陋惡形，

但是太子亦無所怖畏，非是魔王及其眷屬所能摧破，最後魔王心生慚愧，退回天宮。太子則結加趺坐，以慈悲力，降伏魔軍，放大光明，入定思惟，智慧通達，無所罣礙，成就無上佛道。

北魏 第二六二窟 北壁 鹿苑說法(見圖38)

太子降伏魔王後，於七日中，一心思惟，所作已竟，本願成滿，所得之法甚深難解，唯有佛與佛乃能知之。今一切有情眾生，因貪欲、瞋恚、愚癡、邪見、驕慢和詭曲所覆障。又有情眾生根鈍福薄，無有智慧，如何能瞭解我證之法！若要轉法輪，眾生必迷惑，不能信受，而心生誹謗，當墮惡道，受諸苦痛。所以佛陀選擇入般涅槃，大梵天王得悉佛陀不轉法輪，心生憂惱，前往請轉法輪，即至畢波羅樹下，勸請佛陀轉妙法輪，佛陀受大梵天王三度懇請，終於首肯為一切有情眾生轉大法輪。壁畫上兩隻伏著的鹿，代表佛陀至婆羅奈國的鹿野苑，度化最早與佛陀一起修行的五位行者。金剛座前的三個法輪，代表佛陀說三轉四諦十二行法，讓阿若憍陳如等五位行者得阿羅漢果，諸天於虛空中作眾伎樂，燒諸名香，散妙蓮花，寶幢



幡蓋，歌頌讚歎。佛陀喚來五位行者：「善來比丘！鬚髮自落，袈裟著身，即成沙門³³。」於是世間三寶具足，佛陀乃佛寶，三轉四諦法爲法寶，五阿羅漢即是僧寶。（未完待續）

【註釋】

- 27 《大正藏》第二冊，《長阿含經·大本經》卷二，佛陀耶舍和竺佛念，頁1上。
28 《大正藏》第二冊，《長阿含經·大本經》卷二，佛陀耶舍和竺佛念，頁1上。
29 《大正藏》第三冊，《過去現在因果經》卷2，求那跋陀羅，頁632中、下。
30 《大正藏》第6冊，《釋迦譜》卷3，僧佑，頁31上。
31 《大正藏》第3冊，《過去現在因果經》卷3，求那跋陀羅，頁639下。
32 《大正藏》第9冊，《佛祖統紀》卷2，志磐，頁45下。
33 《大正藏》第二冊，《大般涅槃經》卷中，法顯，頁198中。

【圖說】

- 35 莫高窟第二百七十五窟，始建於北涼，南壁。圖片來源：樊錦詩，2004，《敦煌石窟全集》，佛傳故事畫卷Vol.4，P.32，商務印書館。
36 莫高窟第四百三十一窟，始建於北魏，中心柱南面上層。圖片來源：樊錦詩，2004，《敦煌石窟全集》，佛傳故事畫卷Vol.4，P.29，商務印書館。
37 莫高窟第四百二十八窟，北周，北壁。圖片來源：樊錦詩，2004，《敦煌石窟全集》，佛傳故事畫卷Vol.4，P.44，商務印書館。
38 莫高窟第二百六十三窟，北魏，北壁。圖片來源：樊錦詩，2004，《敦煌石窟全集》，佛傳故事畫卷Vol.4，P.46，商務印書館。👉



●敦煌壁畫—伏羲是中國神話的人類始祖(左圖)；女媧用黃土造人，並煉五色石補天(右圖)。

元亨佛學院

100學年度招生簡章

辦學宗旨：

- 1、陶鑄僧品、造就僧才。
- 2、紹傳佛燈、高懸慧日。
- 3、繼踵法輪、常軌達磨。
- 4、利濟有情、淨化世間。

教育方針：

- 1、導正見、立正志、履正行。
- 2、提升道念、長養道心、深植道根、儲備道糧。
- 3、建構理想的，和諧的——輾轉相諫、輾轉相教——僧團。

特 色：

- 1、日常生活修行化，修行生活日常化。
- 2、學佛、佛學並進；傳統、現代兼顧
(師資陣容：緇林玉樹，釋門俊彥及學界碩德高明等)。
- 3、循序漸進不失行；按部就班不躁進。

學 制：三年。

在學待遇：學雜費全免、供膳宿、教科書；成績優良者提供獎學金。

報考資格：18~35歲高中(職)以上，身心健全之出(在)家女眾。

報名方式：一律以掛號郵件寄至「元亨佛學院教務處招生組」
高雄市鼓山區元亨街5號

No. 5 Yuan-Heng Street, Kushan District Kaohsiung, Taiwan, ROC

考試地點：元亨佛學院 高雄市鼓山區元亨街5號

考試科目：

- 1、筆試：《佛法概論》、國文。
- 2、口試：口試不合格者，概不錄取。經審核通過者，個別通知。

聯絡電話：(07)5330186

E-mail: yuanheng435@gmail.com

※簡章、報名表備索，請附回郵信封，註明姓名、地址、電話，寄「元亨佛學院」
，或至元亨佛學院網址 <http://www.yuanheng1.myweb.hinet.net> 下載。