



智慧如海

深入經藏



友賢擇善居，常先為福德，整身承真正，是為最吉祥。
 去惡從就善，避酒知自節，不姪於女色，是為最吉祥。
 多聞如戒行，法律精進學，修己無所爭，是為最吉祥。
 居孝事父母，治家養妻子，不為空之行，是為最吉祥。
 不慢不自大，知足令反覆，以時誦習經，是為最吉祥。

《法句譬喻經·吉祥品》



妙林

菩妙題

宗旨：弘揚佛法
 提升品德
 推行淨土
 淨化人心

MIAO LIN

第28卷 2月號

本刊贈閱 歡迎索取

西元二〇一六年二月二十九日發行（雙月刊）佛曆二五六〇年
 發行所：元亨寺 妙林雜誌社 E-mail: miaolin666@gmail.com
 社址：804 高雄市鼓山區元亨街七號
 元亨寺網址：http://www.yht.org.tw



【影畫集錦】

- 01 菩公上人紀念佛七、歲末圍爐餐敘
- 02 新春敲鐘祈福、三千佛法會
- 03 高雄市教教會新春團拜

【菩公遺訓】

- 04 轉凡成聖..◎菩妙和尚

【漫畫集】

- 05 老實念佛—菩妙和尚..◎沈東廷

【佛學轉引】

- 08 《大乘廣五蘊論》釋要(三之二)..◎釋淨照
- 14 《俱舍論》分別世間品(三十)..◎釋會忍

【時事診療】

- 19 悲心中起大慈心 速令出離善安住..◎釋乙性

【演培長老徵文入選】

- 24 「菩提心」與「悲心」相應於三乘之研究—以《大智度論》為主(下)..◎釋會崇
- 30 佛教與基督教之教主比較(下)..◎釋傳遠
- 36 佛教論書對三學和七清淨修證的義理探討—
以《瑜伽師地論》及《清淨道論》為主(二)..◎林維明

【妙林園地】

- 43 法音宣流—借假修真..◎釋淨明
- 45 禪七講話—直心與參禪..◎釋日慧
- 51 慈悲度眾—如學道宗 一代禪師—從碧山岩「八七大水災」說起(下)..◎禪慧戒定
- 58 波羅蜜園地—不知苦之本際..◎釋生定
- 60 人間有溫情—前車之鑑..◎朱慧娟
- 64 元亨推廣教育—上學之樂..◎若水
- 67 禪悅為食—喜滿禪心..◎覺愍
- 71 禪心與纏心—何謂出家..◎觀心
- 72 農禪隨筆—趁早看破..◎殘僧
- 73 教息會報
- 77 雲遊東洋—九州行腳..◎無我

封面：元亨寺—吉祥迎新春..◎攝影 | 妙林編輯部



新春一隅 | 妙林編輯部

《妙林》第二十八卷 二月號

西元一九八九年月一日創刊

西元二〇一六年二月二十九日發行

創辦人·菩妙和尚

發行人·釋淨明

編輯·釋宏觀、釋會忍、釋忠定

校稿·釋忠定、鄧昭義

完稿·妙林編輯部

寄發組·辛俊德、莊和平

法律顧問·吳信賢律師

發行所·妙林雜誌社

E-mail·miaoLin666@gmail.com

社址·高雄市鼓山區元亨街七號

NO.7 YUAN-HENG STREET

KUSHAN DISTRICT KAOHSIUNG,

TAIWAN, R.O.C.

電話·(07) 521-3236~9分機306

傳真·(07) 551-2164

郵政劃撥·41881508劉英治(釋淨明)

印刷·美育彩色印刷股份有限公司

行政院新聞局登記局版高市誌字80號

高雄郵局許可證 高雄字第613號

◎請尊重·著作權益

①~③時光飛逝，於轉眼之間，善公上人已圓寂七年，善公的思想與行持，一直是四眾弟子學習與依循的軌範，故於105年1月21~27日舉行「紀念上人佛七」，法會期間雖逢濕冷的天氣，弟子們卻無畏於低溫，依舊回本寺用功辦道。住持和尚在灑淨的當晚開示：這次佛七是藉由上人的因緣而有之，希望大眾把握此次的因緣，再度精進念佛累積資糧。(張義深·攝影)

④~⑥在即將邁入105年新春之際，本寺舉行圍爐餐敘，席開百桌，由淨明和尚主持，並感謝住眾於年來的發心及居士大德的護持。與會佳賓有各級長官以及所屬分院法師與信眾、友寺僧俗二眾、護法居士等，大眾齊聚齋堂相互恭喜、彼此祝福，共同享用蔬食妙供。(王清江·攝影 / 105.2.04)





⑦~⑨農曆正月初一凌晨，高雄市政府暨打鼓岩元亨寺，假元亨寺大梵鐘樓舉辦「新春敲鐘迎福」法會，由本寺住持淨明和尚、志定法師、顯慧法師以及高雄市陳菊市長等各級長官聯袂敲響平安鐘。

在新春節慶團圓的佳節中，卻於2月6日小年夜之時，高雄美濃發生6.4的強震，感恩諸佛菩薩的護佑無有傷亡傳出，但令人遺憾的是，台南的維冠大樓應聲倒塌損失慘重。在感傷之餘，四眾弟子齊聲合唸「聞鐘聲煩惱輕，智慧長菩提生，願成佛度眾生……」，共同敲響平安鐘，祈願未來之際，國泰民安、風調雨順。(王清江·攝影)

⑩~⑫又為迎新春的到來，本寺於農曆正月初一至初三舉辦「三千佛法會」，由諸位法師領眾恭誦與禮拜，在句句諸佛名號當中，祈願新的一年災難遠離、家家平安、人人健康。(妙林編輯部·攝影/105.2.8~2.10)



⑬~⑱105年度高雄市佛教會新春吉祥團拜聯誼會，設筵於人道一蓮香齋，高雄市各寺院長老、法師、信眾等共襄盛舉，踴躍出席。與會的佳賓有高雄市陳菊市長、民政局張乃千局長、陳淑芳副局長等。於團拜聯誼會中，由理事長淨明和尚主持致詞暨領眾團拜，僧信四眾弟子齊聚一堂相互拜年，處處祝賀聲不斷。

隨後，陳菊市長會中致詞，在高雄氣爆事件中，感恩各大宗教、團體等救援與捐助，才能迅速的重建。另外於小年夜中，高雄市美濃發生6.4強震，當時人已在國外，一聽聞此消息快速回台灣，幸好在諸佛菩薩庇佑之下無有傷亡傳出，但台南的維冠大樓不幸倒塌，祈求佛菩薩加被，罹難者得生淨土、傷者早日康復、受災戶六時吉祥！（王清江·攝影/105.2.13）

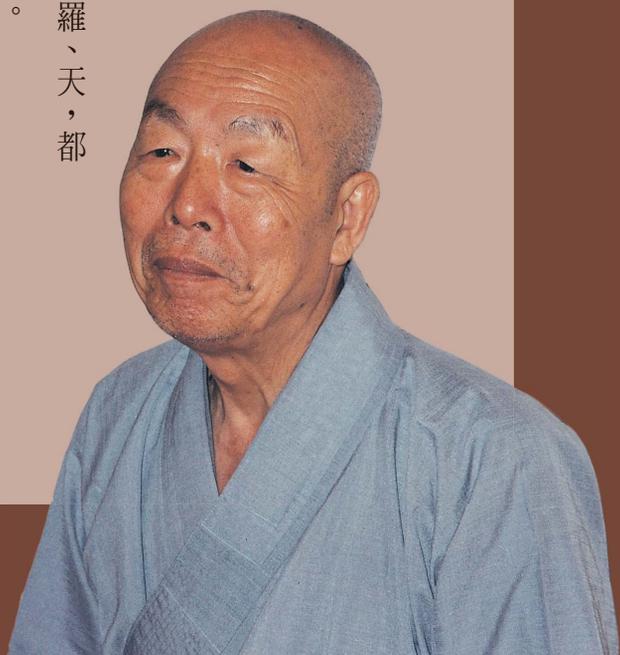


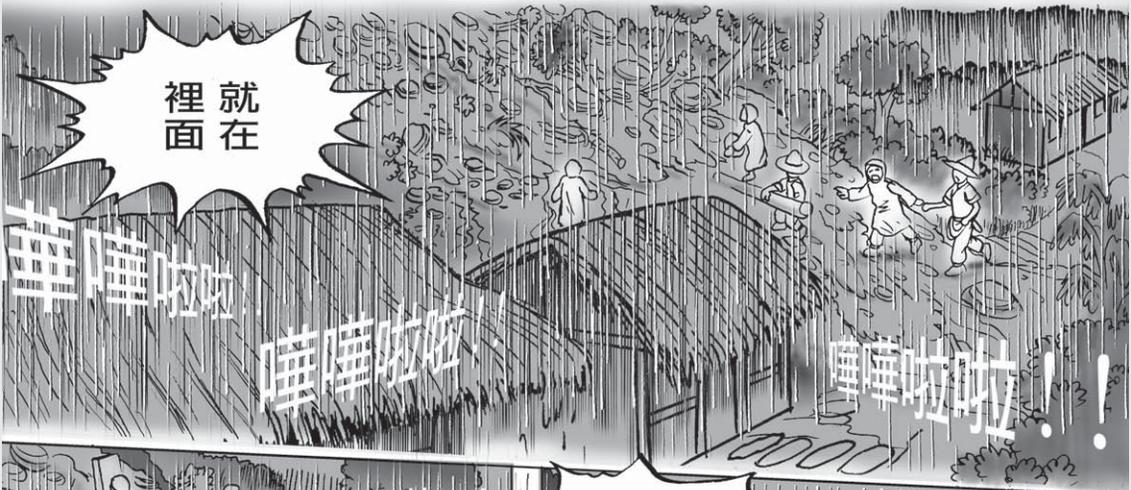
轉凡成聖

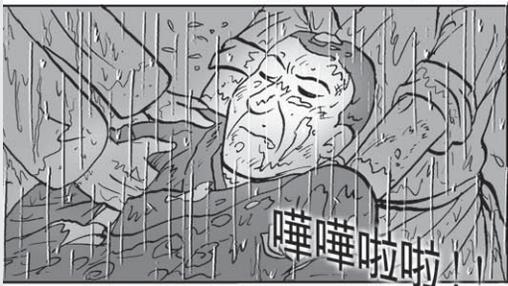
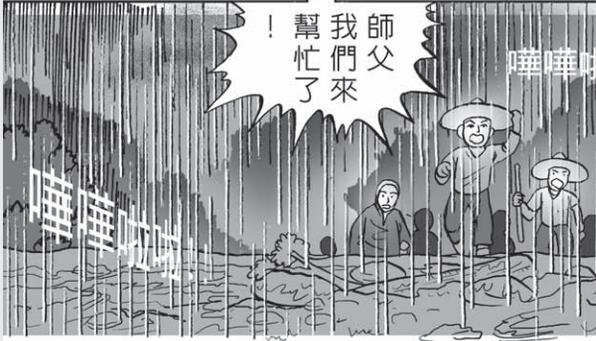
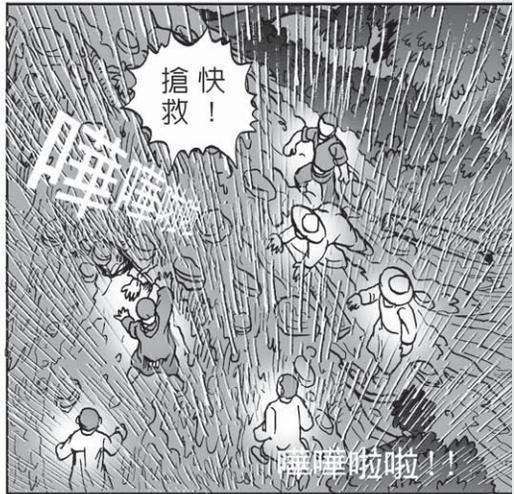
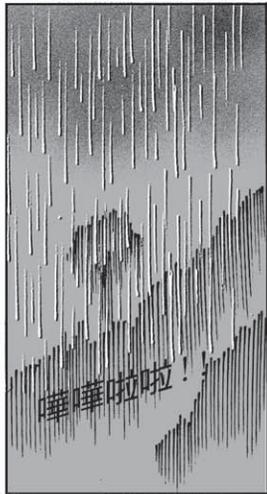
所謂「三界」，即欲界、色界、無色界。這三界都是從一念無明所造作出來，並非真實。不僅是六道眾生：地獄、餓鬼、畜生、人、阿修羅、天，都是這念心去造作；連四聖：聲聞、緣覺、菩薩、佛，也是由這念心所成。

這念心既能下地獄，也能上天堂；既可為惡，亦能行善。心的本質是屬空性，非善非惡，清淨無染，只不過是由於因緣的造作，才呈現出暫時性的善惡！世間一切的萬法與心一樣，由心所造，由心所現，全屬空性，本質清淨沒有實體。我們修行有了這種諸法皆空的認知之後，再不斷地用功，日積月累將習氣除去轉成清淨，那麼凡夫也就轉為聖者了。

經云：「心無染著，則一切生死業行止息。作是觀已，乃應如次起行修習也。」心若沒有染著，六道輪迴與分段生死的業識自然止息。這樣的如法觀照思惟後，就可以依次第進入修行。☸









好走！快走！



這裡不太安全，大家先到我那邊避一下雨吧！

還好來的早得救了！



快回關房



啊呀茅篷



(待續)



《大乘廣五蘊論》釋要(三之二)

◎釋淨照編寫

S 1-1-2-4-2-1-3-5. 無瞋

云何無瞋？謂瞋對治；以慈為性。謂於眾生，不損害義。業如無貪說。

無瞋，「瞋對治」，不是「沒有瞋」，而是能夠對治「瞋」，降伏瞋，使瞋不能生起，乃至滅除瞋。「沒有瞋」是消極的，有情「沒有瞋」，可能有貪等煩惱。又色界、無色界有情「沒有瞋」，但有「色貪、無色貪」等煩惱。瞋的意義，於根本煩惱中說明。

無瞋的體性，「以慈為性。謂於眾生，不損害義」，是慈愍眾生，即是不損害眾生。無瞋的業用，「業如無貪說」，使惡行不能生起。

《成唯識論》對於無瞋的說明：「云何無瞋？於

苦、苦具，無恚為性；對治瞋恚，作善為業」¹⁰。無貪的體性，對於三苦和三苦的資具或三苦的原因，沒有瞋恚。《成唯識論述記》將「苦」解釋為「三苦」，即「苦苦、壞苦、行苦」。又將「苦具」解釋為「彼能生苦者，一切皆是」，即能生三苦的資具或原因。¹¹無瞋的業用，能夠對治瞋恚，修習善業。

其實，對治瞋比對治貪容易，因為欲界才有瞋，色界、無色界就沒有瞋，但是瞋還沒有斷盡，如果不能進一步斷惑證真，解脫生死，將來輪迴生到欲界，還是會生起瞋。如何對治瞋呢？主要是修慈心觀¹²。慈愍眾生，就是無瞋的體性。

S 1-1-2-4-2-1-3. 無癡

云何無癡？謂癡對治；如實正行為性。如實者，略謂四聖諦，廣謂十二緣起。於彼加行，是正知義。業亦如無貪說。

無癡，「癡對治」，不是「沒有癡」，而是能夠對治「癡」，降伏癡，使癡不能生起，乃至滅除癡。「沒有癡」是消極的，有情「沒有癡」，可能只是缺少因緣，下一剎那因緣聚合，就生起癡等煩惱。癡的意義，於根本煩惱中說明。

無癡的體性，「如實正行為性」，是正確的了解事理。無癡的業用，「業亦如無貪說」，使惡行不能生起。

「如實者，略謂四聖諦，廣謂十二緣起。於彼加行，是正知義」，「如實」，就是如同這個事實真理；略義是四聖諦的事理，廣義是十二緣起的事理。「正行」，對於四聖諦與十二緣起的事理，加功用行，深刻了解，這就是正知的意義。

一切事理非常深廣。(一)依略義說，就是「苦諦、

集諦、滅諦、道諦」，因為四諦是聖者所通達的，所以又叫做四聖諦。凡夫雖然身心苦惱，生起無量的煩惱，造作無量的有漏業，但是不能如實通達。從修證說，是「知苦，斷集，(慕滅)修道，證滅」。

(二)依廣義說，就是「十二緣起」，即「無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六處，六處緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死，起愁歎苦憂惱」¹³，這是十二緣起的流轉律。和「無明滅則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，名色滅則六入處滅，六入處滅則觸滅，觸滅則受滅，受滅則愛滅，愛滅則取滅，取滅則有滅，有滅則生滅，生滅則老死憂悲惱苦滅」¹⁴，這是十二緣起的還滅律。

其實，四諦與十二緣起是相通的，了解四諦，也會了解緣起。十二緣起的流轉律，與苦諦、集諦相通。十二緣起的還滅律，與滅諦、道諦相通。

修學佛法，主要是要解脫生死，所以能夠正確的了解四諦、十二緣起的事理，即使不了解世間學問，如物

理學、數學、醫學等，也可以解脫生死，成爲聖者。反之，如果不能夠正確的了解四諦、十二緣起的事理，即使非常了解世間學問，也還是生死輪迴。但是善巧運用世間學問，對於教化眾生是有幫助的。

《成唯識論》對於無癡的說明：「云何無癡？於諸理事，明解為性；對治愚癡，作善為業」¹⁵。無癡的體性，主要是正確的了解四諦、十二緣起的事理。無癡的業用，能夠對治愚癡，修習善業。

8.1-1-2-4-2-1-3-7. 精進

云何精進？謂懈怠對治；善品現前，勤勇為性。謂若被甲、若加行、若無怯弱、若不退轉、若無喜足，是如此義。圓滿成就善法為業。

精進的體性，能夠對治「懈怠」，「善品現前，勤勇為性」，爲了生起無貪、無瞋、無癡等善法，及伏滅貪、瞋、癡等惡法，而勤奮、勇猛。精進的業用，「圓滿成就善法為業」，圓滿成就善法。懈怠的意義，於隨煩惱中說明。

《成唯識論》對於精進的說明：「勤，謂精進。於善惡品，修斷事中，勇悍為性；對治懈怠，滿善為業」¹⁶。精進的體性，是勤奮、勇猛地修善斷惡。精進的業用，能夠對治懈怠，圓滿成就善法¹⁷，如修定得初禪，就是「滿善」，不一定要證得聖果。

再解釋「勇悍」的意義¹⁸，「勇」，表示勝進，善法念念高勝，乃至進成聖者，這簡除諸雜染法，即簡除惡法及有覆無記法。「悍」，表示精純，簡除四無覆無記法¹⁹。因爲一切法有四種²⁰：善法、不善法(惡法)、有覆無記法、無覆無記法，所以「勇悍」即顯示精進唯是善性所攝。

在努力斷惡修善的過程中，依相狀的差別，大略分爲五種：「謂若被甲、若加行、若無怯弱、若不退轉、若無喜足」，即五種精進：被甲精進、加行精進、無怯弱精進、不退轉精進、無喜足精進。²¹依《阿毘達磨集異門足論》說²²，五種精進，就是說明《防諸漏記別經》的「有勢、有勤、勇悍、堅猛、不捨善軌」²³。其實《防諸漏記別經》就是《中阿含

五種精進的意義²⁵：

(1) 被甲精進：修學佛法，先建立堅定的信心，發起崇高的正願，如思惟善法樂果的功德，惡法苦果的過患，增強斷惡修善的信願。

(2) 加行精進：接著勤奮、勇猛地加功用行，如努力持戒、修定、修慧、修六度等。

(3) 無怯弱精進：修行的時候，遇到障礙時，不害怕、不畏怯，能夠勇敢面對，妥善排除障礙。

(4) 不退轉精進：修行的時候，能夠安忍寒熱等苦，遭遇挫折，乃至有生命危險，還是不退失道心。如持戒時，犯了小戒，就懺悔，再繼續持戒；修定時，身心不安穩，就調適身心，再繼續修定。

(5) 無喜足精進：修行的時候，成就下劣的好境界，如持戒，身心清淨；修定得到未到定，或初禪等；修智慧，有聞所成慧、思所成慧、修所成慧，或證得初果等；不要因此而歡喜滿足，不再進步，或退下來，應該達到了脫生死或成就佛果的究竟目標，才可以歡喜滿足。

修學佛法，是與煩惱魔軍作戰，所以可以用作戰的五個情況，來比喻五種精進：

(1) 從前要與敵軍作戰的時候，都要先戴鋼盔，披上戰甲，預防被刀劍箭砍刺或射穿，也要預備好刀劍弓箭，也要建立堅定的信願。這情況比喻被甲精進。

(2) 緊接著是要練習作戰的技能，且勇敢地向敵軍方向前進等。這情況比喻加行精進。

(3) 發現敵軍，與敵軍作戰，不害怕、不畏怯。這情況比喻無怯弱精進。

(4) 作戰時，遭遇挫折，乃至受傷，還是不退轉。這情況比喻不退轉精進。

(5) 作戰獲得稍微的勝仗，不能夠歡喜滿足，要獲得完全的勝利，才能夠歡喜滿足。這情況比喻不喜足精進。

《雜阿含經》說精進是五根之精進根，其內容是：「已生惡不善法令斷，生欲、方便、攝心、增進。未生惡不善法不起，生欲、方便、攝心、增進。未生善法令起，生欲、方便、攝心、增進。已生善法住不忘，修習

增廣，生欲、方便、攝心、增進」²⁶。又三十七菩提分的四正勤，其內容與精進根的內容相同。²⁷又《十住毘婆沙論》對於四正勤有善巧的譬喻。²⁸

如何思惟，才能引生精進呢？《大智度論》說：

「菩薩有三種思惟：若我不作，不得果報；若我不自作，不從他來；若我作者，終不失。如是思惟，當必精進，為佛道故，勤修專精而不放逸」²⁹。這正如說「各人吃飯各人飽，各人生死各人了」，修學佛法，要自己精進修學，沒有別人可以代替。且造作善業，善業力必定不會失去，因緣聚合，就感得福樂果報。（待續）

【註釋】

- 10 《成唯識論》卷6，大正31，30a5-7。
- 11 《成唯識論述記》卷6：「苦，謂三苦。苦具，即彼能生苦者，一切皆是。准無貪中，滅諦涅槃亦是苦具，違理生故。」（大正43，436b6-8）。
- 12 《修習止觀坐禪法要》：「不淨觀對治貪欲，慈心觀對治瞋恚，界分別觀對治著我，數息觀對治多尋思等。」（大正46，467b1-3）。
- 13 《緣起經》大正2，547b17-19。
- 14 《雜阿含經》卷222（590經），大正2，156c26-157a1
- 15 《成唯識論》卷6，大正31，30a9-10。
- 16 《成唯識論》卷6，大正31，30a23-25。

17 《成唯識論述記》卷6：「作善事圓了名滿，能滿善故，非要聖果。」（大正43，437b16-17）。

18 (1)《成唯識論》卷6：「勇，表勝進，簡諸染法。悍，表精純，簡淨無記。即顯精進唯善性攝。」（大正31，30a5-26）。

(2)《成唯識論述記》卷6：「勇，表念念高勝，非如染法，設雖增長，望諸善品，皆名為退。亦不名進，無益進故。進，謂進成聖者身故。悍，表精純，簡四無記無覆淨也。彼雖加行作意修習，而非精純。不應正理，故不名精；復非染，故乍可名純。」（大正33，437b21-26）。

19 《顯揚聖教論》卷18：「無覆無記心，分為四種：謂異熟生心、威儀路心、工巧處心、變化心。」（大正31，56820-21）。

20 《成唯識論》卷6：「法有四種。謂善、不善、有覆無記、無覆無記。」（大正31，12a19-20）。

21 (1)《成唯識論》卷6：「此相差別，略有五種：所謂被甲、加行、無下、無退、無足。即經所說：有勢、有動、有勇、堅猛、不捨善軌，如次應知。」（大正31，30a27-29）。

(2)《瑜伽師地論》卷57：「問：世尊依何根處，說如是言：『住有勢有動，有勇健堅猛，於諸善法中，常不捨善軌』？答：依精進根說。此精進根，略顯其相差別有五：謂被甲精進、方便精進、不下精進、無動精進、無喜足精進。」（大正30，617b1-16）。

22 《阿毘達磨集異門足論》卷7：「云何思擇一法應忍受？答：如薄伽梵於《防諸漏記別經》中作如是說：汝等苾芻！應起精進，有勢、有動、勇悍、堅猛、不捨善軌。假使我身血肉枯竭，唯皮筋骨連拄而存，若本所求勝法未獲，終不止息所起精進。又精進時，身心疲倦，終不由斯而生懈怠。應深忍受寒熱、飢渴、蛇蠍蚊虻、風雨等觸。又應忍受他人所發能生身中猛利辛楚奪命苦受、毀辱語言。是名思擇一法應忍受。」（大正26，395a1-9）。

23 《攝大乘論釋》卷1：「被甲精進：謂最初時自勵：我當作如是事；即是解釋契經所說初有勢句。加行精進：謂加行時，如所意樂，勤修加行；即是解釋契經所說次有勤句。無怯弱、無退轉、無喜足精進：謂隨意樂所作善事。乃至安坐妙菩提座，終不放捨；於自疲苦，心不退屈，名無怯弱。於他逼惱，心不移動，名無退轉。乃至菩提，於其中間，進修善品，嘗無懈廢，名無喜足；如是三句如數解釋契經所說有勇、堅猛、於諸善法不捨軛句。」（大正31，422a18-21）。

24 《中阿含經·漏盡經》卷3：「云何有漏從忍斷耶？比丘！精進斷惡不善，修善法故，常有起想：專心精勤，身體皮肉、筋骨、骨髓，皆令乾竭，不捨精進，要得所求，乃捨精進。比丘！復當堪忍飢渴、寒熱、蚊虻蚤虱、風日所逼，惡聲捶杖，亦能忍之。身遇諸病，極為苦痛，至命欲絕，諸不可樂，皆能堪忍。若不忍者，則生煩惱憂感；忍則不生煩惱憂感。是謂有漏從忍斷也。」（大正1，432c5-13）。

25 《瑜伽師地論》卷29：「勤精進，應知五種：一、被甲精進，二、加

行精進，三、不下精進，四、無動精進，五、無喜足精進。此中最初，當知發起猛利樂欲；次隨所欲，發起堅固勇悍方便；次為證得所受諸法，不自輕蔑，亦無怯懼；次能堪忍寒熱等苦；後於下劣，不生喜足，欣求後轉勝轉妙諸功德住。」（大正30，801c12-19）。

26 《雜阿含經》卷29(64)經，大正12，122b29-c4。

27 《大智度論》，卷88：「云何為四正勤？未生惡不善法，為不生故，勤生欲精進。已生惡不善法，為斷故，勤生欲精進。未生善法，為生故，勤生欲精進。已生諸善法，為增長修具足故，勤生欲精進，是名四正勤。」（大正25，680a20-24）。

28 《十住毘婆沙論》卷15：「斷已生惡法，猶如除毒蛇；斷未生惡法，如預斷流水；增長於善法，如溉甘果栽（栽，苗也）；未生善為生，如攢木出火。世間善事中，精進無障礙，諸佛說是人，名為勤精進。」（大正26，106c17-22）。

29 《大智度論》，卷15，大正25，173c23-26。





《俱舍論》分別世間品(三十)

第二項 大三災

前所說：「火災焚燒世界，其餘的災害也是如此，如其所應，當要明白。」何者是其餘的災難，今當完全明辯，頌曰：

(100) 三災火水風，上三定為頂，如次內災等。
 (101) 四無不動故，然彼器非常，情俱生滅故。
 (102) 要七火一水，七水火後風。 69

此大三災逼迫有情眾生，讓他們捨離下地，集聚到上界天中。最初由七日的話火災出現開始，其次，水災是由大豪雨而成災難，最後風災由於強風互相創擊，此大三災力量破壞了器世間，乃至極微亦無所餘留。

一類外道（勝論派）執著極微是常住。70 他們主

◎ 釋會忍

張，當大三災時這世間仍餘留有極微的存在。71（論主）是何種因緣外道仍執著尚有餘留極微。（勝論派答）爲了不使日後劫成時，一些粗色法生起時無因緣種子之緣故。（論主）此問題豈不是前面已說過，由於諸有情的業力感召，所生起的風即能作爲種子；72 或此即以前災的頂風爲緣，引生風作爲種子。73 又化地部74 引用契經中說：「藉由風力從他方世界飄送種子而來此世間。」（勝論派）雖然如此，但我方不許芽等是由種子等因親自所引生起。75（論主問）如果這樣芽等是從何而生起呢？（勝論派答）從粗芽等果各自從自分生出細芽，76 如此從自分再生出自分更小細芽，展轉相生從粗芽乃至到最細有分是從極微而生。（論主問）於芽等的生起中，種子等是有何力量而生起呢？（勝論派答）除了能引生芽等的極微之外，種子等更是沒有生芽的力

量。（論主問）何緣一定作這樣的執著呢？（勝論派答）如果從其它異類⁷⁷等生起的，一定不合於道理。

（論主問）不相應何種道理呢？（勝論派答）如果不允許異類相生的話，那也應該一定沒有因果的關係。（論主破）各種物種的功能⁷⁸有一定的道理，因果不確定的道理不會有。如聲音是可以從異熟而熟變出來，一定可以有從異類而生的道理。⁷⁹（勝論派辯答）我宗的德句義（實體的各種屬性）法雖有種種不同，但實句義法（宇宙中各種實體）就不如此，現見世間實法唯從同類而生，如樹藤生枝幹及絲縷生衣服等。（論主非難）此番道理是不合理。（勝論派問）為什麼非理呢？（論主答）因為您所引的譬喻不能成立的緣故。（勝論派問）我今所引用的例子為何不能成立呢？（論主答）我宗不允許離開樹藤另有一個枝幹的存在，離開絲縷別有衣服的存在，即很多的樹藤、絲縷和合後，另外安布一個不同名字稱為枝、衣，例如螞蟻的行走等。（勝論派問）為什麼知道？（論主答）諸絲縷的和合當中也不曾得衣，唯有得到絲縷而已。⁸⁰是有什麼障礙令他不得衣，若一縷中無法呈現出全衣，則應該一縷上有衣的少分，而無衣的全分，應允許全衣是靠集合很多的少分而成，

並不是別有一個「有分」名為衣。

又如何知道衣分上的縷異於一縷，如果說衣要等待很多所依和合而成，於唯多經縷和合而成，應該也是可得衣，或應該完全無法得衣的道理。如果說這中間及其餘邊不能與身根相對的緣故。如果說能夠漸次皆可對觸眼根與身根，則應該眼根、身根唯得到各別衣分，不應該說這二根得到有分全衣。即於諸眼、身二識漸次了別之後，再由意識生起總有分覺，如旋火輪，若離開縷要見到異色、異類、異業的衣色，缺少這三個是不可得。如果錦衣上的顏色是屬於衣，不屬於縷，則應允許實有從異類而起，因為錦衣上每一縷的顏色等三事都無種種的差異，或者於一分無異色等邊就應看不見有衣，因為要藉由種種異色才能顯現錦衣的緣故，或者在此無異色等邊中應見種種異色等三事，因為計執彼衣必有異色等相的緣故，勝論外道允許有分體只有是一，而有種種顏色、異類、業用的不同，審查若實有如此現象，也是甚為靈異。

（論主破勝論的大火喻）又在於一火的光明範圍中，那麼依遠近距離的不同，被火燃燒觸的覺受會有所

差異，光明所照耀明暗的顏色也有差別，就應該不得成立。各別的極微雖然超越於根境，但極微共同聚集時，卻可以現前根境證知。就如這勝論外道所宗多極微和合時，則能生粗果（非單一極微能生果），或如眼等和合則能發識；又如瞽目看散髮時，如果能有許多毛髮相无而聚，則它就能見到。如果每一毛髮都距離很遠時，則就無法看到，極微對於諸根的原理也應該如此。

又於色等五境建立極微的名稱，色等五境壞滅時，極微也就壞滅。⁸¹（勝論派救）極微的體是由實句義所攝，粗色、聲等是由德句義所收，因為彼此體異故不應俱時同時滅去。（有部難破）此極微與色等二種體性是各別存在，依理必定不是如此，仔細審慎觀察時，並非離開色、聲、香、味、觸等外，另有一個別體的地、水、火、風等，故說沒有別體。又勝論派是自許實句義中地水火風等為眼根、身根所取，寧可異於德句中色為眼根所取，觸為身根所取。又如燃燒毛、氈、紅花等物時，這些物品是沒有任何覺知，但對於毛等的覺知，是因為綠色法等差別而起。⁸²熟變生時形量等故⁸³，猶如行伍認識瓶、盆等器，如果不觀察它的形狀，便不能記

別認識之故，誰會採信如此愚蠢的狂言呢？⁸⁴故對於勝論派的大諍論應該停止。

（問）此大三災的頂端是在何處呢？第二靜慮是火災的頂端，因為此以下為火所焚燒的緣故。第三靜慮是水災的頂端，因為此以下為水所浸害糜爛的緣故。第四靜慮是風災的頂端，因為此以下為風所飄散的緣故。隨順是在於何災之上，名彼為災頂。（問）何緣下三定會遭到火、水、風災的破壞呢？（答）因為初禪、二禪、三禪定中的內災與外災分別相等彼故，即初靜慮中尋、伺為內災，能燒惱此心，等同外火災之故。第二靜慮是喜、受為內災，與輕安共同潤身，如同水一般，遍身的羸重感覺由此皆可消除，故經云：「苦根粗重，第二靜慮滅。」第三靜慮動息為內災，息也是風，與外風災等同之故，如果入於此靜慮中有如是內災，若受生此靜慮時遭是外災破壞。（問）為何不將地也立為災害呢？（答）因為器世間即是地之故，只可以說火等與地相違，不可說地還與地相違。（問）第四靜慮的外災為何呢？（答）第四靜慮無外災，因為已離內災的緣故，由於如此佛說第四靜慮名為不動，因為內、外三災所

不及之緣故。有論師說：「因為第四靜慮地有五淨居天的緣故，不會遭受諸災難的破壞。從此地不可生於無色界天，也不應更往餘處受生。（一定在此般涅槃，所以不受三災）」（問）如果是這樣的話，此第四靜慮大地器世間應是常吧？（答）不是，第四靜慮與有情眾生俱生俱滅的緣故。這些天處並沒有總地形，如同眾星是各別居處，有情於此生時、死時，所住的天宮也會隨起隨滅，是故第四靜慮器世間的體也不是恆常。

（問）所說的三災生起的次第為何？（答）要先無間斷的生起七次的火災，其次一定有一次的風災生起。此後再無間斷有七火災的生起，度過這七次火災之後，還會有一次水災的生起，如是反覆乃至滿七次水災。又再七次火災生起，之後接著風災生起，如是總共有八個七次火災（共五十六次火災），一個七次水災一次風災生起（總共六十四次災難）。（問）是何種因緣三災會如此生起呢？（答）由於彼界的有情眾生所修定的關係，越是上界就越漸殊勝，因此招感的壽量也逐漸增長，所居住的器世間也漸能久住。此理念《施設足論》中善釋：「遍淨天壽長有六十四劫。」（全文完）

【註釋】

69 舊譯：(100) 散集劫有三，由火水風起，三定二定等，次第三災頭。

(101) 由等彼內災，四無不動故，無常眾生共，宮殿生滅故。

(102) 七火一水災，七水災已度，後復七火災，然後風災起。

經過增劫、減劫的二十中住劫。壞劫之始即所謂大三災，器世間完全都被破壞。三災是火災、水災、風災，這也稱外三災。其中，火災是破壞器世界的初禪；水災到第二禪；風災破壞到第三禪。此的三災是從禪定而說，影響到初禪、二禪、三禪心的動搖而說內災。因此，對於不動地的第四禪火、水、風災是無法波及。然而，第四禪也未必可以常住，再怎麼說都是隨有情的生滅而生滅。但是，破壞世界的火、水、風三災，一時三災也不會一起發生，有時只有火災開始破壞到初禪，或是水災破壞到二禪，或是風災破壞到三禪為止。

70 一類外道，即是勝論派。如勝論派所主張「六句義」，採取多元論的自然哲學，極微是九實有中的地水火風等微細所成的原子，是常住存在，即使到世界壞時，極微自身是常住不壞。勝論派的詳細說明可參考宇井博壽《印度哲學研究》（三）四九一頁。

71 極微 如在《界品》中已有說明，在佛教中是不允許有部等主張極微的獨立存在及其常住性。唯從組成的色法上說其可以分析到究竟的不能再分的極微。因此這意味著到壞劫時，第三禪以下的器世間、有情世間，於一切色法都會壞去，唯有極微不會壞滅的理由是不存在。當然，作為色法的在三千世界中於第四靜慮起現行，即所有色法都是實有，這與三世實有的有部教理中是沒有相違。然而，如《俱舍論》所說是業力與極微的二元論，以極微的常住性來說明一切，這是不正確的必須注意。

72 此為佛教的種子的業風引生之說法。

73 前災頂風 前世間壞劫時，用二禪的火災時的頂風，第三禪的水災時的頂風，第四禪的風災時的頂風作為因緣，即引下地的風作為種子，

產生諸世界的現象。

74 又化地部 舊譯彌沙塞部。《長阿含經》卷22（世本緣品22）：「有何因緣世間有五種子？有大亂風，從不敗世界吹種子來生此國，一者根子，二者莖子，三者節子，四者虛中子，五者子子，是為五子。以此因緣，世間有五種子出。」（大正一，一四七頁下）；《增壹阿含經》卷34（七日品40）：「爾時，有此殺、盜心，無復有此自然粳米。爾時，便有五種穀子：一者根子，二者莖子，三者枝子，四者華子，五者果子，及餘所生之種子，是謂五種之子。皆是他方利土風吹使來，取用作種以此自濟。」（大正二，七三七頁下）。

75 雖爾 如前三說生起三種的種子說，所有的都是前後關係成為同類因。勝論派的回答不認同佛教的種子與芽等直接關係。例如麥芽生時，不說麥種是它的親因緣。麥種與麥芽都是由各式各樣不同的要素所成立，這其中只不夠是一個助因關係。因此，如您所說業風成為親因緣而生種子，我宗是不許如此。勝論派主張因中無果論，因中是不含有果的成份在內。

76 自分 自分即是芽是芽的組成要素，種是種的組成要素之意。分解各組成要素到最後的要素，因此歸著於父母的二極微（有分，是指尚可再分，即是集合體之意）。但勝論派主張芽非是芽的極微，種子非種子的極微所成。極微的種類不過是地水火風所成，今日爭論的核心在於種子的組成直接以極微，不承認有芽的極微這問題點。

77 異類 勝論派對於芽是芽，種是種二種是抱持相異的概念，對其體性也是持不同的觀念，是不許由種子而生芽，認為這樣由不同類的生出不同類，這是不合理。

78 功能 雖是異類，麥種必然有生麥芽的功能，故說一定不會消失。

79 聲異熟變 此是在指摘勝論派對於異類相生之間的道理。從勝論派所說の色聲香味觸等是為德句義所攝，火與眼等也是實句義所攝。而聲是由相繫等的異類所生，異類相繫等中有聲的生起功能。熟變，即由

熟而生，指色等。此熟變的色等是由異類火等而生，有生火等熟變功能，所以異類相生中一定有功能存在。

80 一縷 這是論主與勝論派對於全體與部分的各別見解，然而說部份是依存於全體，由縷與衣為例來破。如果一一縷的和合，縷是眼與觸的和合，才能見到一縷。若部份的縷是依存於全衣，為什麼不能直接就看到衣的存在，那麼衣被障礙的是何物。

81 勝論派是就色味香觸說色的極微，味的極微等故。色味等現象破壞時，極微也會被破壞。勝論派是以色味香觸而說種種地水火風的屬性，其地水火風是由極微所成，論主提出如此之問難。

82 毛氈 毛等是地大為體，未燒以前唯有見到毛，燃燒的話則無覺知，彼等毛氈皆是緣青黃等顯色的差別而起，因此，毛等體性若離開顯色也沒有別體。

83 泥團產生熟變時會有色變，成為瓶子等的識別，以外型來認識他，離開型量以外，也沒有一個真實的瓶子。由其所呈現的型態來認識它，例如瓶子、盆子等當其製作過程產生顏色的變化，瓶子、盆子的認識是由外型來認定，離開外型也就無法分辨，因此，形色等外在的實體是沒有的。

84 因為勝論師所說不過是狂言應該作一個終結。總之，此種論法過於複雜的論議，勝論派是將概念實在化站在哲學的立場，主張全體與部份是不同，全體破壞了，部份的極微到最後也不會破壞的論證。論主則主張全體與部份是不分離，全體破壞的話部分也因此被破壞，到最後極微也被破壞。☞

悲心中起大慈心 速令出離善安住

◎釋乙性

悲愍世間無依怙，三有流中為提拔；
悲心中起大慈心，速令出離善安住。
憍慢癡惡生死海，病苦違害如潮流；
無救沈溺諸眾生，佛悲愍故為救度。

〈摘自《佛說大乘菩薩藏正法經》〉



生命探測儀士兵忘不了此情景

二月六日凌晨三時五十七分高雄發生規模6.4強震，威力相當於兩顆原子彈，震央在高雄市美濃區，地震深度十六點七公里，導致台南有多棟大樓倒塌，其中造成嚴重傷亡的是永康區永大路二段的維冠金龍大樓，整棟十七層大樓在強震激烈搖晃後由西往東倒塌，再往北側

路面傾斜，大樓所有燈光瞬間全暗，隱約聽到各樓層內有人哀號呼救聲，現場情景猶如世界末日，讓人不寒而慄。

永康維冠金龍大樓倒塌，百名民眾被埋，生死未卜，國軍大舉出動救援。陸軍八軍團五四工兵群一名負責操作生命探測儀的陳姓士兵，第一時間開往現場執行救援，他在輪替返回部隊後，寫下一段心情故事，陸軍司令部將其放在官方臉書。陳姓士兵回憶自己搜索兩小時後，從螢幕上看到一個小孩子的臉和手，臉上撲滿灰塵，雙眼充滿驚恐，他的小手被石塊壓住，但他沒有哭，我伸手摸摸他的頭，以最堅定的聲音對他說：「不怕、不怕，我們等等就出去了。」孩子眼睛定定的看著我點點頭，彷彿我是他今生最重要的人。

那一幕景象是自己一輩子都忘不了的一刻，明明已經快要忍不住淚水，卻要努力克制保持冷靜，安慰受困的孩子。他感慨於曾幾何時自己跟陌生人初次見面，居然是透過生命探測器的螢幕，與天真小孩初次交談，居然是在斷垣殘壁的塌樓。自己是多麼熱切地希望從螢幕



上看到人們的臉孔，多麼強烈地企盼從耳機裡聽到不管是誰發出的聲音。

直到當晚十一點，人員交接返營，陳姓士兵坐在軍用卡車，看著其他人仍不停地希望搶救更多人，知道自己累了，但只要稍稍休息幾小時，默許再度投入這搶救生命的戰場中。又駐地離現場最近，最先趕到的五六四裝甲旅，一名旅長則在臉書鼓勵弟兄們，休息片刻繼續再戰。這位營長表示，官兵們雖然沒有消防人員的專業，但是軍人的天職與責任就是「向砲聲前進」，現在大家就要向災區前進，「黃金七十二小時，能救多少算多少」。



高齡特搜癩與救難隊員的無緣大慈心

這次南台大地震災區中，警義消和搜救隊隊員日以繼夜的精神讓人動容，其中有一位七十歲的林姓阿癩，是全台灣年紀最大的女性搜救隊員，都當上阿癩了，但為救人還是奮不顧身往災區衝，身材嬌小是阿癩的最大優勢，因為她可以進入到男性隊員無法深入的地方。

曾是九二一大地震受災戶，之後林姓阿癩開始投入搜救工作，從四川大地震、八八風災，甚至日本福島核災都有她的身影。除夕團圓飯沒吃到，阿癩說孫子有打電話來關心，要她注意安全，短暫休息後，阿癩打起精神繼續投入搜救，她說搶救生命一分一秒都不能錯過。阿癩連日來投入災區救援，兩天前低溫凍傷她的十指，她用紙膠帶層層纏綁包紮繼續救災，也以自己曾經歷九二一大地震的「過來人」立場，鼓勵災民「不放棄才有希望」。

同是特搜隊員的阿仁表示，看到林姓阿癩用凍傷的手指撥開層層砂石，在狹小空間找尋生還者，許多同事都被她鼓舞，他每天睡不到半小時，幾天下來幾乎沒好好吃過一餐，也要堅持到最後。其他來自各地的搜救隊員仍持續挺進，慈福分隊隊長全身多處瘀傷，兩人仍堅持負傷救人。

台南市消防局義消特搜隊小隊長阿慶在震後第一時間暫拋腦中風的妻子，請求岳母照顧妻子後，第一時間奔赴災區不眠不休救人；家人與公司都支持，阿慶說，

他服務的伊頓飛瑞慕品公司有「公益假」，也讓他救災更無後顧之憂。資深模具張師傅，九二一地震時和一貫道道親前往南投為災民烹煮三餐，看到災民無家可歸，決定加入義消，走向救災第一線，幾天來他為救人攀爬災區倒塌梁柱多處瘀傷仍打死不退，只希望能多救一些人。

新北市特種搜救大隊秀峰分隊，李姓小隊長的右腳踝，在支援的第一天晚上就扭傷，但為搶時間救人，他僅用彈繩固定，吃消炎藥及肌肉鬆弛劑後繼續救災，事後他拆開彈繩才發現腳踝受傷，趕緊掛急診。另外慈福林分隊長因穿梭建物間，雙腿、膝蓋布滿瘀青，但為了向賴家許下的承諾，忍痛也要讓他們五人團聚，瘀青小事啦！



向死神手中搶人是同體大悲精神

據成大醫院醫師文豪（Howard Wen）在臉書分享用葉克膜將在大地震災中因被壓迫太久，導致出現嚴重橫紋肌溶解症、高血鉀、心跳一度停止十分鐘的洪姓男

傷患，從鬼門關前搶回他的性命。該名卅二歲的男性傷患因右下肢被壓迫太久肌肉壞死，導致橫紋肌溶解與小腿腔室症候群，也因橫紋肌溶解太過嚴重，手術後體內鉀離子一路爬升到九·五四。一般人鉀離子超過六·五就得準備搶救，該傷患也因鉀離子過高而心跳停止。他的家屬與朋友只能焦急地在加護病房外頭等候，其中一人跪在病房前，雙手合十對著加護病房的大門膜拜。

後來經過醫療團隊全力搶救，文豪寫著：「今夜，雖極度過勞，但我們留院的team，有一個VS（主治醫師），一個R5，一個R3（R5、R3均為住院醫師），一個體外循環師（體循環師的角色類似日劇醫龍裡面的ME，Medical Engineer）這樣陣容，以今日台灣，已經很奢侈了。」

醫療團隊緊急以葉克膜當作備援系統，同時利用導管接洗腎機器，將鉀離子透析出來一路將鉀離子降低到七·五左右。終於，病患的心跳重新開始跳動，血壓越來越好，然後患者醒了，伸手用力要抓管線，醫師趕緊約束後，文豪對他喊了一聲：「歡迎回來！我們把你拉

回來了！」傷患用力頻頻點頭，一時乾澀合不起來的雙眼，炯炯有神的望著天花板。」在家屬看到病人清醒之後破涕為笑的神情，讓參與急救的人員感到非常欣慰。



醫師堅持不鋸男童保住手臂

維冠大樓倒塌現場，搜救人員前天上午在頂樓坍塌處發現一名手臂被石塊壓住的三歲小男童，搜救人員原評估石塊無法切除，須截肢救人，但國軍高雄總醫院外科部李姓總醫師堅持不鋸，還用身體擋住男童視線，不讓他看到往生親人的慘狀。經過六小時搶救，男童順利獲救，甚至還保住左手臂。

當時搜救人員請他評估截肢救人的可能性。但他認為小男童的家人已死，萬一再斷手，人生未來的路會走得很辛苦，因此他拜託搜救人員再堅持一會兒，除非萬不得已不要鋸手。最後在他的堅持下，搜救人員從另側敲碎石塊，前後花六小時，不但救出男童，還保住男童的左手臂。李姓總醫師事後表示，當晚他從電視新聞看到男童在醫院獲良好照顧，才放下心中大石，雖有長官

認為醫師不該冒險進危樓，但他認為自己不但是醫生，更是軍人，加上自己也有三歲大的孩子，將心比心，才會堅持不但要保住孩子的命，更要保住孩子的手。



慨借透天厝供警義消落腳

新北市消防局南下支援救災，八日十點多接獲通知，原先設置的簡易指揮站，要做其他用途，十分鐘內要將救災裝備與工具搬離，邱姓消防人員頭疼不已，沿路尋找，想借民宅空地使用，不久便找到距離最近又適合的地點。邱姓消防人員試著與屋主詹女士聯絡，沒想到屋主得知是救災人員要使用，爽快答應，原本只想借用民宅屋前空地而已，未料屋主慷慨開放整棟透天厝，以供救災人員休息，解決新北警義消吃飯、休息問題。

詹女士不僅出借空地，還叫來桶裝瓦斯、燒熱水、遞出鑰匙，無償提供透天厝三層樓七間房，讓消防員們直呼好感動。詹女之夫蘇先生表示，我不會救災，但可以當搜救隊最好的後盾！蘇先生說，民宅內有七間空

房，本作出租用途，共約八十多坪，身為台南人，看這麼多在地鄉親，還壓在瓦礫堆中過年相當難過，決定將空間提供給搜救隊免費使用，讓他們養足精神、繼續救災。有機會做更有意義的用途，他們都很開心。



慈悲即是觀音，喜捨名為勢至

今年小年夜一場地震，震垮了台南市許多大樓，也震碎了許多家庭。一場震災也讓許多人無法陪家人新年，包括第一線的救難人員、軍警消、醫療人員，還有更多默默付出的無名英雄，即使只是幫忙掃地、打水、煮飯、發送物資，在救災中相對微小的事，但也因有這些人無私的奉獻出愛心，才能撐起整個救援體系。

除夕當天我開車前往嘉義，途經東山休息站，在飲食區看到一群身穿救難隊服的團員，也正在用餐，我想向他們合掌致意，但因回鄉過年的人潮太多恐引起躁動，所以打從內心默默地感謝他們的無畏精神，捨下家人的團聚，卻南下趕來救災救難，真是救苦救難的一群活菩薩。

一場的大地震動，讓台灣人心凝聚一起，除了前線的救難人員向上天搶時間，醫療人員從鬼門關處搶人之外，許多發心的人也默默地發揮所能，提供飲食給救難人員，其他捐錢，捐物資等，使溫暖充滿人間，處處有人情。最後在此默禱往生者得生淨土，獲救者要懂得珍惜生命，惜緣惜福，讓生命光輝永恆，如此才對得起發心前往救難的人，以及關心我們的人。同時祈願新的一年國泰民安，人人吉祥如意！無量壽佛！





「菩提心」與「悲心」相應於三乘之研究

—以《大智度論》為主—(下)

◎釋會崇／南華大學宗教學研究所

五、大乘菩提心

(一) 菩薩五種菩提

在佛法中有二種乘：一者、小乘，二者、大乘⁸⁰。

⁸¹在印順導師的《佛法概論》中提到：「佛法的如實相，無所謂大小，大乘與小乘，只能從行願中去分別。」⁸²而小乘的二乘行者的初發心，偏重於出離心，而以自我為解脫為首要。而大乘行者的初發心，求無上的佛道，願當成佛的菩提心，⁸³也可以說大乘菩提心。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，則為一切諸佛種子，能生一切諸佛法故。⁸⁴

而這一位發菩提心的大乘行者即是「菩提薩埵」，

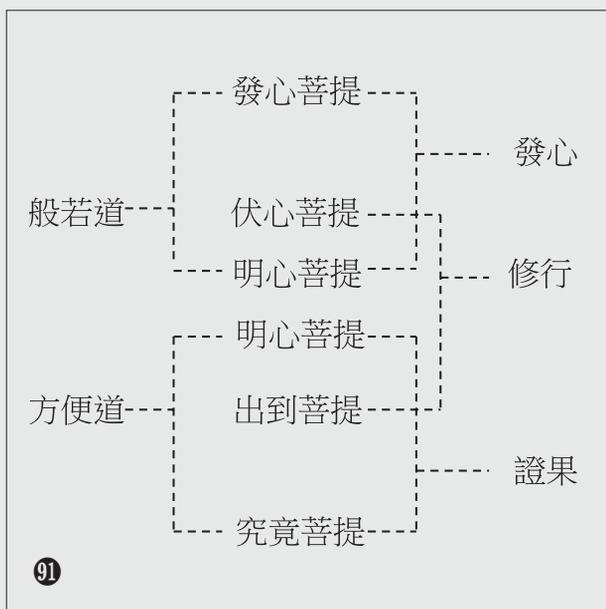
簡稱菩薩。如《大智度論》云：「『薩埵』，秦言眾生。是眾生為無上道故，發心修行。復次，『薩埵』名大心。是人發大心求無上菩提而未得，以是故名為『菩提薩埵』。」⁸⁵菩提心不只是諸佛種子，能生一切諸佛法外，並且有「大乘」之義，能載運一切諸菩薩，又如門戶，能令一切菩薩入深廣的菩薩行。⁸⁶

而菩薩從初發心至成佛過程中，有二道說。如印順導師《般若經講記》中說：「依《智論》說：發心到七地是般若道；餘宗作八地，八地以上是方便道。般若為道體，方便即般若所起的巧用。般若即菩提，約菩提說：此二道即五種菩提。」⁸⁷而這五種菩提，是菩薩必須經過發心、修行、證果三個階段。如同《大智度論》

所云：

五種菩提：一者、名「發心菩提」，於無量生死中發心，為阿耨多羅三藐三菩提故，名為菩提。此因中說果；二者、名「伏心菩提」，折諸煩惱，降伏其心，行諸波羅蜜；三者、名「明菩提」，觀三世諸法本末總相、別相，分別籌量，得諸法實相，畢竟清淨，所謂般若波羅蜜相；四者、名「出到菩提」，於般若波羅蜜中得方便力故，亦不著般若波羅蜜，滅一切煩惱，見一切十方諸佛，得無生法忍，出三界，到薩婆若；五者、名「無上菩提」，坐道場，斷煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提。⁸⁸

而大乘的願行與這五種菩提有相關係。菩薩從初發心，至上求佛道是發心菩提，是屬「願」。而二至四是說明菩薩，於無量阿僧祇世生死中修行的過程，是屬「行」。最後證得無上菩提。在第三明心菩提為分界點；前二菩提是以修集智慧為主，待證無生忍入菩薩位之後，以廣修真實功德⁸⁹，來嚴土熟生莊嚴佛土。⁹⁰如下表：



(二) 自利與利他

菩薩初發無上菩提心之後，欲得一切功德，必須自利與利他。若菩薩心起自利、利他行，要廣度一切眾生，必須具三要件，一者、以應一切智智心，二者、大悲為上首，三者、用無所得而為方便。⁹²所以大乘菩薩，依此三要門要修一切善與行，而入一佛乘。⁹³

筆者就以布施為例，來說菩薩如何自利與利他。一

般布施分爲三種：一者、財施，二者、法施，⁹⁴三者、

無畏施，⁹⁵必須與三要門配合。先說財施，菩薩見眾生貧窮，生活潦倒，衣食不具施以財施時，必須與上求下化的菩提願心相應而行布施。而會行布施者，必定先起慈悲心，而後行動，這是以大悲爲前導。並且以三輪體空的空慧，心不起分別執著，有施者，有受者，有所施的物，⁹⁶是名方便。⁹⁷二者、法施，菩薩見眾生，無始來起種種顛倒想，生死輪迴不息。以無常爲常，以苦爲樂顛倒見等。以諸佛種種妙法，爲人解說，讓眾生起正見，破顛倒見，離苦得樂。法施是以菩提願心而行布施，見眾生受苦，於心不忍是以大悲爲前導，爲眾生說種種妙法，如五戒、十戒等法名方便。三者、無畏施，如《雜阿毘曇心論》云：「若見眾生，今世、後世及俱恐怖，以離受戒。說慈心安慰言，眾生勿怖，我當爲汝所作，令得無畏，是名無畏施。」⁹⁸無畏施，是以菩提願心而行布施，見眾生恐怖，說慈心安慰言，是以大悲爲前導，我當爲汝所作（受戒），因爲持戒之人無殺害之心，令其無畏，是名方便。如《大智度論》云：

菩薩常行三種施，未曾捨廢，財施、法施、無畏施

，是名檀波羅蜜。⁹⁹

菩薩在行布施等時，要不求世間的名聞、利養等報，但爲資助出世之善根及涅槃之因，與三要門相應，而以清淨心行布施者，不只自利更是利他，此名淨施。若是以妄心求福報而行布施者，是損己不利他，是名不淨施。而菩薩爲何不自利就好，還要利他這麼辛苦。因爲菩薩常起大悲心，見眾生生死受種種苦，而發心廣度有情離苦得樂。如《大般若波羅蜜多經》言：「菩薩觀察生死多諸苦惱，起大悲心不捨有情成就本願。」¹⁰⁰又如《大智度論》云：「一切諸佛法中，慈、悲爲大；若無大慈、大悲，便早入涅槃。」¹⁰¹若離慈悲；就不能成就佛道。所以常不捨悲心，自利利他廣度有情故。爲何此說：如《大智度論》所說：「『度脫眾生』者，菩薩自乘大乘得度，以三乘隨眾生所應度而度之；既自利益，復利益他人。『利益他』者，既自作佛，而以三乘度脫眾生。」¹⁰²而達到成佛之道的最終果位「佛」。

六、結論

綜集以上所說：三乘菩提的聖者，聲聞、辟支佛、

佛，是要具備那些條件，才能成就聖道。如《大智度論》云：「若修定、智慧、慈悲和合，得三乘道。」¹⁰³而三乘道的差別，就是有大慈悲心。因為二乘聖者偏重自利，佛偏重於自覺、覺他。因為二乘聖者，聲聞、辟支佛意在解脫生死，不在阿耨多羅三藐三菩提道。¹⁰⁴而佛陀之意，希望與眾生同得阿耨多羅三藐三菩提道。所以不同的因，就得不因果。

而佛弟子中有菩薩、辟支佛、聲聞。¹⁰⁵而菩薩位居中位，菩薩雖煩惱未盡，未得到菩提，但所扮演的角色是承先啓後，繼往開來，紹繼佛種非常重要的角色。上可成就佛道（自利），下可教化三乘道（利他），令眾生得解脫生死至彼岸，¹⁰⁶所以菩薩智慧勝過二乘。誠如《大智度論》所言：「菩薩一日修智慧，過聲聞、辟支佛上。」¹⁰⁷因為菩薩所行是大乘，聲聞、辟支佛所行是小乘，雖然同證法性是同，但是以智慧功德與悲心更勝聲聞、辟支佛。如《大智度論》云：「聲聞、辟支佛法是小乘，菩薩是大乘，云何言『二乘智斷即是菩薩無生忍』？答曰：所緣同；如、法性、實際亦同。利鈍智慧為異；又有無量功德及大悲心守護故勝。」¹⁰⁸

雖然二乘聖者大部分不能與菩薩、佛相比較，但都是佛所教導，已解脫的聖弟子。二乘聖者雖不具有「大悲心」，並不代表他們沒有「悲心」。只是與菩薩、佛相比起來，菩薩是多分、佛是滿分、聲聞與辟支佛是少分，不是零分。這點是我們剛初學或久學，未證悟的大乘行者應該注意的。不要有時是站在大乘角度說，二乘聖者沒有「悲心」。有時要警惕自己，察覺自己有沒有悲心，凡事多謹言慎行。因為這種說法可能會造口業，而誹謗聖者，而造諸惡業墮惡趣中。如《瑜伽師地論》言：「誹謗聲聞、獨覺、大乘作惡趣業。」¹⁰⁹

最後以一則故事來作結尾說明，一位沙彌與師同道行時，內自發心思惟當修何乘？其師就以不同的態度來對待此沙彌。來說明從行願中，修什麼因，而得何等果。如《大智度論》記載：「譬如一六神通阿羅漢，將一沙彌令負衣鉢，循路而行。沙彌思惟：『我當以何乘入涅槃？』即發心：『佛為世尊，最上最妙，我當以佛乘入涅槃。』師知其念，即取衣鉢自擔，推沙彌在前行。沙彌覆復思惟：『佛道甚難，久住生死，受無量苦，且以小乘早入涅槃。』師復以衣鉢囊還與沙彌令

擔，語在後行。如是至三。沙彌白師：『師年老耄¹¹，狀如小兒戲，方始令我在前，已復令我在後，何其太速？』師答：『汝初念發心作佛，是心貴重，則住我師道中。如是人，諸辟支佛尚應供養，何況阿羅漢！以是故，推汝在前。汝心還悔，欲取小乘，而未便得，汝去我懸遠，是故令汝在後。』沙彌聞已驚悟：『我師能知我心，我一發意已勝阿羅漢，何況成就！』即自堅固住大乘法。」¹¹

從以上這則故事中可以了知，此沙彌只是起心動念而已，並未付出實際行動，就有不同的待遇差別。可讓我們後世出家，而發大乘心的行者作為借鏡，更堅固道心於阿耨多羅三藐三菩提上，而不退失。（全文完）

【註釋】

⁸⁰唐法藏撰，《大乘法界無差別論疏》卷1：「又大者，當體為目，包含為義。乘者，就喻為名，運載為功。體用合舉，故云大乘。大有三義：一、體大，謂真如平等不增減故，二、相大，謂具足無漏性功德故，三、用大，謂能生一切世間出世間善因果故。」（大正44，6326-11）。

⁸¹《大智度論》：「佛法有二種：小乘、大乘。」（大正25，71166）。

⁸²印順導師，《佛法概論》，p. a1。

⁸³《大智度論》卷4：「菩薩初發心，緣無上道：『我當作佛』，是名『菩提心』。」（大正25，36228-29）。

⁸⁴《大方廣佛華嚴經》卷59（大正9，775619-21）。

⁸⁵《大智度論》卷53（大正25，436，b9-12）。

⁸⁶《大方廣佛華嚴經》卷59：「菩提心者，則為大乘，容載一切諸菩薩故；菩提心者，則為門戶，令人一切菩薩行故。」（大正9，775c3-5）。

⁸⁷印順導師，《般若經講記》，台北，正聞出版社，中華民國89年10月新版1刷，p.16-17。

⁸⁸《大智度論》卷53（大正25，438a3-13）。

⁸⁹北魏曇鸞註解，《無量壽經優婆塞願生偈註》卷1：「真實功德相者，有二種功德……二、者從菩薩智慧清淨業起，莊嚴佛事，依法性入清淨相，是法不顛倒不虛偽，名為真實功德。」（大正40，827c17-22）。

⁹⁰釋成慧，〈《成佛之道》菩提心略述〉，發表於「福嚴佛學院第八屆初級部筆者論文集」，民國88年6月，p.915。

⁹¹印順導師，《般若經講記》，p.18。

⁹²《大般若波羅蜜多經》卷49：「若菩薩摩訶薩，以應一切智智心，大悲為上首，用無所得而為方便，從初發心乃至證得無上菩提。」（大正5，276b24-26）。

⁹³印順導師，《成佛之道（增註本）》，台北，正聞出版社，中華民國89年10月新版1刷，p.11：「菩薩之所乘，菩提心相應，慈悲為上首首，空慧是方便，依此三要門，善修一切行，一切行皆入，成佛之一乘。」

⁹⁴《大智度論》卷11：「以諸佛語妙善之法，為人演說，是為法施。」（大正25，143c20-21）。

⁹⁵《瑜伽師地論》卷39：「無畏施者：謂濟拔師子虎狼鬼魅等畏，拔濟王賊等畏，拔濟水火等畏。」（大正30，510a7-8）。

⁹⁶《大智度論》卷4：「財寶布施，是名下布施；以身布施，是名中布

施；種種施中心不著，是為上布施。」(大正25，92c14-16)。

97 印順導師，《成佛之道(增註本)》，p.273。

98 《雜阿毘曇心論》卷8(大正28，933a15-17)。

99 《大智度論》卷81(大正25，632a6-7)。

100 《大般若波羅蜜多經》卷572(大正7，953b7-8)。

101 《大智度論》卷27(大正25，256c21-23)。

102 《大智度論》卷91(大正25，704b28-c2)。

103 《大智度論》卷13(大正25，159b5-6)。

104 《大智度論》卷49：「聲聞、辟支佛意，非阿耨多羅三藐三菩提道。」(大正25，413c1-2)。

105 《大智度論》卷61：「佛弟子有三種：菩薩、辟支佛、聲聞。」(大正25，491a16-17)。

106 《大般若波羅蜜多經》卷314：「佛言：『善現！菩薩摩訶薩為拔有情

生死眾苦，發趣無上正等菩提，得菩提時乃能如實說斷苦法，有情聞已依三乘教漸次修行而得解脫。』」(大正6，600c2-5)。

107 《大智度論》卷85(大正25，321c29-322a1)。

108 《大智度論》卷71(大正25，555a21-24)。

109 《瑜伽師地論》卷71(大正30，691a8-9)。

(1) 《佛說寶雨經》卷6：「誹謗聖者，由是因緣身壞命終墮諸惡趣，生捺洛迦中。」(大正16，307b21-22)。

(3) 《根本說一切有部毘奈耶破僧事》卷7：「如是見一有情，造身、口、意惡業，誹謗聖者，執著邪見，行邪惡業，由此因緣，從此捨命墮於地獄。」(大正24，136b3-5)。

110 耄(ㄇㄠˋ)：年老；高齡。古稱大約七十至九十歲的年紀。(《漢語大詞典》(八)，p.642)。

111 《大智度論》卷78(大正25，610a5-20)。

本刊園地公開，歡迎惠賜佛教學術性論述或結合佛法融入生活、藝術等淨化人心之稿件。

文稿字數二千至三千，最多不超過五千字。文體不拘，並歡迎提供照片。

稿件請以電腦打字。來稿一經刊登，將致奉薄酬。

一稿不得二投或抄襲他人之著作，違反著作權法。本刊對來稿有審查刪修權，如不願更改者，請先註明。

--來稿請署真實姓名(法名)、住址、電話。

來稿請：

E-mail:

maolin666@gmail.com

元亨寺妙林雜誌社編輯部

約...



佛教與基督教之教主比較(下)

參、佛陀與耶穌的異同

從資料上約略知曉佛陀和耶穌所處之社會背景，可以看出兩位教主皆處於社會政治體系動盪的年代，巴勒斯坦的人們期許彌賽亞的降臨，印度則藉機產生了許多自由思想家。耶穌適時的出現，成爲了許多人心中所盼望的彌賽亞，佛陀出生於這個社會的變革期，可說是佛教在全印順利發展的一個理由²²，總言之，兩位皆順應「天時」而成爲偉大的人類精神導師。不同的是，佛陀說法長達四十五年，耶穌傳教則只短短三年多；前者以八十齡老死（一說爲病死）於娑羅雙樹間，後者則受到迫害被處死於十字架上。兩位富戲劇性的一生、精彩的教法，皆有許多相同的地方，相對的，也有一些極具指標性的差異，下面將做個粗淺的比較。

◎釋傳遠／國立政治大學宗教研究所碩士班

一、兩者的相同處

佛陀與耶穌都是宗教革命家也是社會革命家。不論是耶穌或是佛陀，兩者皆處在社會政治文化複雜變動的時代，人民對社會上原有的主流宗教產生了另一種期待，促成了兩位教主提出新的宗教思維，換言之，就宗教層面而論，兩位教主皆在原有的宗教上做了改革，而另外形成了新的宗教，並在後來的發展和成就上超過了原有的宗教。

就家世背景上，佛陀爲刹帝利階級，雖說在歷史的考察上，佛陀可能只是一個依附於大國拘薩羅的部族長子，但在後來的佛傳中則將他形塑爲富裕強大國家的

王子；而耶穌雖為平凡的匠師之子，但在聖經的敘述中，門徒也記錄了耶穌的家譜可追溯到大衛王，簡言之，兩位教主皆有貴族的血統，生活上至少也是無所憂慮，但兩位也都不約而同的捨棄了俗世的生活，走入人群中，和社會地位最低下，貧窮的人們相處。顯示兩位皆打破階級高低之分，在神的面前，甚至是在解說的道路上，人人平等。在傳教的生涯上，兩者皆是安貧且行儀高潔的，不斷的以身教影響身邊的人們，顯示他們對於道德實踐的注重，尤其在防非止惡、修諸善行及利益他人上。相同的，對於人們俗世生活行爲的準則，兩位皆指示了明確的道路，以下是各別所記載之資料：

1. 《雜阿含1039經》：

謂有人不殺生、離殺生、捨刀杖、慚愧、悲念一切眾生、不偷盜、遠離偷盜。與者取，不與不取，淨心不……。

2. 《馬太福音》：

你們不應殺害，你們不應邪淫，你們不應偷竊、你們不應作偽証。要尊重你的父母，要愛鄰居如愛自己。(19:18-19)

這些通俗且普世適用的教誡，有時不一定帶有宗教色彩，也因此使兩種宗教能跨越種族、國界、語言而傳播到世界各地。

就如同所有的神話般，兩位偉人的降生也帶有傳奇的色彩，摩耶夫人夜夢六牙白象入胎；馬利亞則是聖靈降示而處女受孕。從佛傳記載佛陀的神聖受胎、華麗降誕，也可知那是由古代的人們所喜歡的類型傳說和空想，很顯著地加以聖化操作的，耶穌的母親馬利亞以處女而懷胎的傳說也是一樣。或許因為他們並不以為，這樣地神聖的存在，會跟常人一樣，由單純的夫婦交合而出生的²³。此外，佛陀成道時，魔王派三女來引誘佛陀；耶穌在受洗傳道前，也被帶至山上曠野受魔鬼的考驗，這兩種情形或多或少是相同的，都強調兩位是特殊的存在，並為兩位不平凡的一生開啓了序章，也顯示兩位的教說是至善的，能匡正人類負面的行爲，使一切非善良的負面勢力皆為之懼怕。

值得一提的：兩位教主對婦女的态度非常具革命性。在印度社會中，婦女必需依附男子來決定他們的社

會地位，也必須從伴侶那得到解脫，但佛陀允許了婦女出家修行，提供她們自力解脫的可能；耶穌對婦女的包容和慈愛也是當時社會所震驚的，因為當時的猶太社會是一個被男性控制的社會，婦女們對婚姻沒有選擇權，也沒有受教的權力，更不會有任何報酬。也就是說，他們不但在行為上體現了眾生平等的關懷，也表現出男女平等的胸襟。

不論是佛陀或是耶穌，皆喜愛以故事、比喻來解說他們的教理，使人們可以更容易通過這些比喻了解他們的訴求，並且視對象的不同給予不同的教說；他們的對象也都是以廣大的平民為主，打破了社會的階級和貴賤之分，在兩位教主的眼中，眾生皆是平等的，都有機會得到解脫或是進入神的國度；他們也都有一群核心的門徒，佛陀有十位出色的大弟子；耶穌則有十二位使徒，兩方在佛陀和耶穌死後皆肩負、持續著整個教團的運作……諸如此類，據二十世紀初時耶魯大學教授 E. Washburn Hopkins 在他的書中寫道：「總而言之，生命、誘惑、奇跡、比喻、和甚至耶穌的門徒們都是直接源自佛教。」這段話或許有所爭議，但也顯示出佛

陀和耶穌兩者間極為相似。另一方面，歷史學家 Jerry Bentley 也認同佛教對早期基督教發展的影響性，也認為：「學者們對於眾多關於佛祖和耶穌在出生、生活、教條、和死亡的相似性作出了關注。」²⁴

特別是兩者都沒有意識到要成為一宗之開祖，也沒有離開過自己所身處的土地，是由弟子和後人在兩位辭世後，受其感召和影響，逐漸且不間斷的開展其教說，而成為影響東西方最甚的世界性宗教。

二、兩者的相異處

基督教和佛教，在救恩的定義和終極等問題上差異很大，在耶穌所宣說的宗教體系之內，強調得救的確據，耶穌之死是為人們贖罪，耶穌之教是引領人類重回上帝的懷抱，天國是人類最終的歸宿；但佛陀則強調人自力得到解脫，靠著自我的修行脫離輪迴，進入涅槃的最終境界。所以，不可避免的，耶穌在其教導中強調對上帝的信仰，人們必須靠著上帝的力量而得到解脫，進入天國，所以上帝是什麼？上帝給了我們什麼？上帝的大能等問題，在聖經中不斷的宣揚講解；而佛陀在其教

說中，則不強調也不否定神之存在，神只是輪迴體系中的一環，而非世界之終極存在，在佛陀的眼中，人爲自我生命的主宰，但耶穌則認爲上帝掌控人類生命的一切。換句話說，耶穌相信有一終極的力量——上帝，而人類只能歸附上帝，並從上帝那得到救贖；佛陀則宣告人可以達到這種終極力量，而所謂的救贖或解脫，唯有通過自我的努力。

兩位對人的本性問題上的差異，佛陀認爲人的本性是清淨的、善良的，只是由於種種煩惱物欲致使人的本性遭受蒙蔽走向墮落，因此人人都有解脫成佛的可能，如《大般涅槃經》云：

佛言：「善男子，我者即是如來藏義。一切眾生悉有佛性，即是我義。如是我義從本已來，常為無量煩惱所覆，是故眾生不能得見。善男子，如貧女人舍內多有真金之藏，家人大小無有知者。……是人即於其家掘出金藏，女人見已心生歡喜，……善男子，眾生佛性亦復如是，一切眾生不能得見，如彼寶藏貧人不知。善男子，我今普示一切眾生所有

佛性為諸煩惱之所覆蔽，如彼貧人有真金藏不能得見。」²⁵

耶穌則相信原罪，罪惡的根源在人自身之中，人由於擺脫不了自我中心，因而有罪，它是邪惡的根源，正是這種罪，造成了世間深重的苦難，人類必須爲此承受苦難和痛苦。因此耶穌的說教在形式上表現爲一種宗教說教，但他所要解決的卻是現實人生問題，故說這種倫理道德是從宗教信仰逐漸走向現實，走向世俗生活；相對的，佛陀雖同爲解決現實人生的問題，但相反的是漸漸將我們引導至出世脫俗的生活。²⁶

肆、結論

對佛教徒而言，要不帶批判而詳實的介紹耶穌是困難的；對受北傳佛教影響的佛教徒而言，重新認識不帶任何神異色彩的佛陀也是困難的，這使得研究上會有許多無法觸及到的環節或者有許多不足以及可能的缺陷等等。所以在兩位教主的比較上，重心在於兩者的共同點，對於兩者的差異，只能以神觀和救贖這兩個最大差異來簡單的比較，如轉世輪迴、創世主等等，許多是直

接受當時猶太教或婆羅門教的影響，這一方面或許顯示兩位皆沒有要推翻原宗教的野心，但同時都對原宗教做出了批判。不約而同的，兩者皆強調道德行為的實踐，並以因材施教、因地制宜的方式，以種種簡單容易理解的故事和比喻來宣說教理，這或許是因為兩者傳教的主要對象是知識水平較低的普羅大眾，所以相對的，兩位也很少提及抽象難懂的神學，比起後人神化後的佛陀與耶穌，兩位更貼近人間精神導師的角色，而非高高在上，深不可測的神祇。

若從宗教交談的角度而論，現今許多交談的重點皆關注於佛教、基督教教義上的比較，雖然宗教的交談，誠然必須面對一些基本概念的分明，不過，也必須注意到，只沉溺在概念的討論以及教義的分辨也會使得所謂宗教的交談變質、退化，成爲只是宗教彼此之間口頭上的比較而已。但這往往涉及詮釋的問題，簡言之，即雙方往往容易以自己宗教的角度和語言，來解讀對方的宗教，除非雙方皆能充分的了解對方的宗教語言及表達模式，最重要的是，要能理解各宗教所處的歷史脈絡和教義產生的時代背景、文化等因素，尤其是語言、文字常

會隨著時間空間而在意義上有所變動。所以，或許我們可以從抽象的世界觀或教義、倫理的層面，轉而討論兩者在宗教修行或社會實踐的層面，因為各種宗教對於人類在現實世界的共同處境，對於生活世界的現況，有必要共同予以關懷。在此類的問題上提出對話，要比雙方在彼此的教義問題上爭論不休有意義，畢竟在彼此的宗教體系中，對於自身的教義就已經存在太多的分歧，在自身本就無一定論的情況下，要讓對方清楚的理解自己的宗教是很困難的，但我們可以藉著了解自己所信仰的宗教傳統，漸漸對其它宗教抱以相同的尊敬和理解，就如沈清松所說的：

在基本的宗教學、哲學概念方面的釐清，可以有助於澄清不同的宗教的立場。但是，單單只是釐清不同宗教在概念層次的相容或不相容，仍然不能夠說出宗教交談的真正意義。換言之，體驗與行動若沒有概念的釐清，會是盲目的；然而，只有概念而無體驗和行動，也會是空洞的。從此一對比觀點看來，基督宗教和佛教的交談也必須把它們放在現代與後現代的生活世界脈絡與人類的共同處境之中，一

方面能夠釐清、分析並對比各自救義的立場，另外一方面也必須共同關懷並且投入共同生活世界的建設。²⁷

這也呼應兩位教主原始教義思想，對於佛陀或是耶穌，兩者皆體現出「人」才是他們關懷的主要對象，從思惟教義到教義的落實及對人之道德行爲實踐的重視，才是兩宗教最重要的普世價值所在。（全文完）

【註釋】

²² 轉引自平川彰著，莊昆木譯《印度佛教史》p. 35。

²³ 參閱 <https://codomo999.myweb.hinet.net/data/bodhiya.html>，《佛陀》。

²⁴ 關於兩位之論點，轉引自維基 (<https://zh.wikipedia.org>)，可參見兩位之著作：《History of Religions》1918 • E. Washburn Hopkins, Professor of Sanskrit and comparative Philology, (pp. 552-556) ；《Old World Wnounters》《Cross-cultural contacts and exchanges in pre-modern times》Jerry H. Bentley, (1993) Oxford University Press。

²⁵ 《大般涅槃經》卷8(CBETA, T12, no. 375, p. 648, b6-22)。

²⁶ 參閱碧蓮珠〈佛教與基督教的人生哲學〉。

²⁷ 沈清松〈覺悟與救恩－佛教與基督宗教的交談〉，中國宗教與哲學國際論壇第二期，pp. 109-138。



妙林快報

感謝來自十方的讀者愛護與支持…
現今網路時代，雜誌社亦隨同腳步！
除了每期恭印紙本數千之外，
早期所出刊的雜誌以及「佛教學生論文」的PDF檔，
則已PO於元亨寺網頁，以此供養大眾！
敬請十方大德點：www.yht.org.tw進入
「文化教育」中的「妙林雜誌」即可點閱與下載！





佛教論書對三學和七清淨修證的義理探討

一以《瑜伽師地論》及《清淨道論》為主——(二)

◎ 林維明／弘誓學院研究生

2. 增上戒學

增上戒學的內容，在《雜阿含經》與《瑜伽師地論》的論述中，都具有六支，即：住於戒，波羅提木叉，威儀、行處具足，見細微罪則生怖畏，受持學戒¹³。這六支在《雜阿含經》可說是戒學的定型句與必要條件。但在各經中所用的語詞略有差異。總共有十一經¹⁴，是佛陀分別在不同的說法因緣提到的。而在《瑜伽師地論》中，則在卷二十二中有論述¹⁵。另《瑜伽師地論》卷十六，也提到大梵天王請問佛陀：「何謂學？學有幾種？云何於彼當修學？」等種種問題。佛陀回答時強調應於戒學圓滿六支，此乃三學之根本。如《瑜伽師地論》云：

大仙應善聽，學略有三種：增上戒、心、慧於彼當修學¹⁶。應圓滿六支¹⁷，四樂住成就，於四各四行，智慧常清淨。初善住根本；次樂心寂靜；後聖見、惡見、相應、不相應。¹⁸

引文在舉出學有三種之後，隨即依戒定慧的次第談應修學的內容。說增上戒學的目的，是爲了策勵怖畏多的懈怠眾生，於散亂時令不散亂；說增上心學是令心未定者得定；心已得定而未解脫者說增上慧學，爲令解脫。由此因緣，能讓修行者一切所作皆得究竟。¹⁹此意總說一切諸學無不攝在此三學中。

於戒學圓滿六支，即是成辦定、慧二學的前方便。

⑳次於定學，應成就四樂住，即依諸靜慮令受喜樂、安樂、捨樂、身心樂，由此定中現前領受現法樂住。次依增上慧學，於苦集滅道四聖諦中，每一諦皆有無常、苦、空、無我四行，共十六行相。㉑以上除了說明三學各支應具足的法目外，也強調三學的次第應以戒為根本，而定與慧即是戒圓滿的流類，由戒的清淨無悔，自然心能寂靜安樂，心定則見如實，成就聖見而遠離惡見。㉒

3. 增上定學

《瑜伽師地論》中有記載「增上定學」的說明，如下所云：

云何增上心學？謂離欲、惡不善法，有尋有伺，離生喜樂，入初靜慮具足安住㉓；乃至能入第四靜慮具足安住，是名增上心學。又諸無色，及餘所有等持、等至，亦皆名為增上心學。然依靜慮，能最初入聖諦現觀、正性離生，非全遠離一切靜慮能成此事，是故靜慮最為殊勝，故偏說為增上心學。㉔

由以上得知，說明增上心學的基本內容有：離欲界、入初禪乃至四禪、四無色定、等持、等至㉕等；其次，強調必須依於禪定，方能證入聖諦現觀、正性離生。

此處對入初禪境界的描述為：(1)已離欲界一切法；(2)有粗分別(尋)與細分別(伺)；(3)喜樂周遍全身。而所謂離欲界是指離二種欲：(1)事欲；(2)煩惱欲。「事欲」指五欲(色、聲、香、味、觸)，「煩惱欲」指五蓋(貪蓋、瞋恚蓋、掉舉昏沉蓋、掉舉惡作蓋、疑蓋)離此二欲㉖，即入初禪乃至四禪，這些都是定學的基本功夫，而四無色定、等持，等至亦屬於增上定學的內容。

依於禪定力，於三界四聖諦境，能次第現前如實觀，入聖諦現觀㉗；於思擇力、見道力斷諸煩惱，由修道力漸離諸欲，乃至心得解脫，得正性離生㉘，這些皆需依靠禪定力方能成辦，以上為增上定學的概說。

4. 增上慧學

《瑜伽師地論》卷二十八說：「云何增上慧學謂於四聖諦等，所有如實智見。是名增上慧學。」㉙又依據

《雜阿含·832經》云：「何等為增上慧學？若比丘，此苦聖諦如實知；此苦集聖諦；此苦滅聖諦；此苦滅道跡聖諦如實知，是名增上慧學。」³¹由此引文表明修行過程中，當於四聖諦如實知，如實知其苦果、集因，並依正道修行，方得以令苦止息，如《雜阿含·344經》對苦、集、滅、道四諦所觀察的對象加以說明並指出兩點：(1)略舉五受陰苦的總類有八，即：生、老、病、死、恩愛別、怨憎會、所欲不得，應如實知；(2)說明何謂苦、苦滅、苦滅道跡，應如實知。³²

眾生得到這個五蘊身之後，對身心的感受產生種種執取，認為色身即是我、我所有，有了這樣的認定，接續而來的，便是面對從「生」以後的老、病、恩愛別……等諸多苦受，因此，要滅除這些苦的步驟，必須先體認它們的性質確實是苦，也知苦的原因為何？方能以正確的方法令苦息滅。

其次，在實際操作上，於愛自性所攝的三愛³³：(1)後有愛；(2)喜貪俱行愛；(3)彼彼喜樂愛，應如實知此為苦集，於其染著當斷盡無餘，方得苦滅，而滅苦所運用

的方法(苦滅道跡)即是八聖道：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念和正定。八正道令眾生從正確的身、口行為，達到意念的清淨，透過正念、正定的觀察，能如實知一切因緣所生，無常故無我，能如實知無我，則不為愛結所繫，因此，佛陀首先教導以身心為觀察對象，來達到滅苦之道。

除此之外，對於其它道品(五陰、六入處、四念處、七覺支、三漏)亦應如是觀察、繫心、乃至心得解脫³⁴。

以上是針對《瑜伽師地論》對修學戒定慧三學的詮釋。那麼《清淨道論》的看法如何呢？以下將進行剖析。

(二)《清淨道論》對戒、定、慧的三學的說法

《清淨道論》的開宗明義，先引《阿含經》中的一個偈頌：「住戒有慧人，修習心與慧，有勤智比丘，彼當解此結。」³⁵本論除〈序論〉與〈結論〉外，全書共分爲二十三品，依照戒、定、慧三學的次第加以論述：即前二品說戒，中間有十一品說定，後十品是說慧的組織架構。

在〈第一說戒品〉先設定有關於戒的問題：如什麼是戒，戒的語義，戒的相、味、現起、足處，戒的功德，戒的種類，戒的雜染的和淨化等後再加詳細敘述。

而在〈第三說業處品〉先提出一些問題：什麼是定，定的語義，定的相、味、現起、足處，定的種類，定的雜染與淨化，怎樣修習和修定有什麼功德？然後再詳示定的修習法。

另外在〈第十四說蘊品〉先提出什麼是慧，慧的語義，慧的相、味、現起、足處，慧的種類，慧的修習等及什麼是修慧的功德？並詳示修法。

由於該論的內容相當豐富，本文僅聚焦在什麼是戒（定、慧）？戒（定、慧）的語義？及其相、味、現起、足處的意義？並且以《解脫道論》作為輔助。因為《清淨道論》與《解脫道論》同為赤銅鑠部的論書，此二部論書都是說明「聲聞解脫道」完備的「修道歷程」，彼此間相互的關係密切、故加以引用，概述如下：

1. 什麼是戒？戒的語義及相、味、現起、足處？
《清淨道論》對上述的問題作如下的詮釋：
(1) 什麼是戒？關於什麼是戒的問題，《清淨道論》的解答是：

什麼是戒？即離殺生等或實行於義務行³⁶者的思（意志）等之法。《無解道》說³⁷：「什麼是戒？即思戒，心所戒，律儀戒，不犯戒」。此中：完成不殺等或完成義務行者的思名為思戒。離殺生等的離³⁸名為心所³⁹戒。其次捨殺生等的七業道⁴⁰之思名為思戒。捨貪欲而離貪心住⁴¹等所表現的無貪、無瞋、正見之法名為心所戒。律儀戒當知有五種律儀：即別解脫律儀，貪律儀，智律儀，忍律儀，精進律儀。這裏圓滿具足別解脫律儀⁴²，是說關於別解脫律儀。防護眼根，成就眼根律儀⁴³，是貪律儀。世尊對阿耆多說：「世界一切的瀑流，貪是他們的防禦。我說諸流的防護，他們當以慧來遮。」⁴⁴這是智律儀；關於正當的使用資具等也包括在這裏面，其次對寒暑忍耐⁴⁵等的表述為忍律儀。不容生起欲尋⁴⁶等的表述為「精進律儀」；活命遍淨戒

也是包括在這裏面的。上面這五種律儀，以及怖畏罪惡的善男子離其所遭的惡事，一切都是律儀戒。不犯戒即受持戒律之人的身口等不違犯於戒。⑭

由以上引文可知在《清淨道論》中對於「思戒」與「心所戒」的解釋有兩種說明：

A 能夠完成不殺等或義務者的思，名為「思戒」；由內心引發遠離於殺生的離，名為「心所戒」。

B 因捨離於殺生等而成就七善業道的思，名為「思戒」；內心因為捨離於貪欲而遠離貪心而住，這種表現出無貪、無瞋、正見的法，名為「心所戒」。(待續)

【註釋】

⑬ 如《雜阿含經》云：「何等為增上戒學？若比丘住於戒，波羅提木叉律儀，威儀、行處具足，見微細罪則生怖畏，受持學戒。(T.2, p.210a26-28)。」

⑭ 《雜阿含經》565, 637, 801, 817, 821, 822, 823, 832, 920, 925, 及934經。

⑮ 《瑜伽師地論》T.30, p.402a24-403a22。

⑯ 《雜阿含·829經》云：「汝當隨時增上戒學增上慧學，增上慧學，隨時精勤……不久當得盡諸有漏無漏心解脫慧解脫……爾時尊者跋耆子受佛教誡教授已獨一靜處，專精思惟。如上說，乃主心善解脫，得阿羅漢。」(T.212c15-24)引文就指出佛陀攝一切學為三增上學。

⑰ 《瑜伽師地論》卷十六云：「應圓滿六支」者：應依增上戒學方便修學。何等六支？一、安住淨尸羅；二、守護別解脫律儀；三、軌則圓滿；四、所行圓滿；五、於諸小罪見大怖畏；六、受學學處。如是六支顯示四種尸羅清淨：「安住淨尸羅」者：是所依根本。「守護別解脫律儀」者：顯示出離尸羅清淨，為求解脫而出離故。「軌則、所行俱圓滿」者：此二顯示無所譏毀尸羅清淨。「於諸小罪見大怖畏」者：顯無穿缺尸羅清淨。「受學學處」者：顯無顛倒尸羅清淨。(T.30, p.367a25-b6)引文即指出這六支是顯示四種戒清淨，這四種戒清淨在《瑜伽師地論》卷22(T.30, p.402a21-403b29)中有詳細的解說，而其中第四支「所行圓滿」在《瑜伽師地論》卷22中說：云何名為「所行圓滿」？謂諸苾芻略有五種非所行處。何等為五？一、唱令家；二、淫女家；三、酤酒家；四、國王家；五、旃荼羅羯耶那家。若於如是如來所制非所行處能善遠離，於餘無罪所有行處知時而行，如是名為所行圓滿。(T.30, p.402c15-20)，也就是說比丘在如來所制定的五種不應去的地方，能遠離，即為所行圓滿。

⑱ 《瑜伽師地論》T.30, p.365c22-27。

⑲ 《顯揚聖教論》卷二云：「能治、所治分別者：謂增上戒學是煩惱纏止息對治；增上心學是煩惱纏制伏對治；增上慧學是煩惱隨眠永斷對治。」(T.31, p.513b9-11)。

⑳ 參考《瑜伽師地論》，(T.30, p.367a13-21)。

㉑ 《瑜伽師地論》卷28云：「問何緣三學如是次第？答：先於尸羅善清淨，故便無憂悔；無憂悔，故觀喜安樂；由有樂，故心得正定；心得定，故能如實知、能如實見；如實知，見故能起厭；起厭故離染；由離染故便得解脫；得解脫，故證無所究竟涅槃。如是最初修習淨戒，漸次進趣後證無究竟涅槃，是故三學如是次第」。(T.30, p.436a17-24)。

㉒ 關於四諦十六行相，可參見《瑜伽師地論》卷33(T.30, p.470c16-23)。

卷34 (T. 30, p. 475b4-28) 及卷68 (T. 30, p. 674c3-17)。

23 參考《瑜伽師地論》· T. 30, p. 367a22-b18。

24 有關安住如《瑜伽師地論》卷1617：「一安住二種。一、能趣涅槃。漸次為因緣。純雜而修習者。於此頌中顯示最初增上戒學增上心學。漸次能為增上慧學安住因緣顯示中間增上慧靜慮律儀所攝增上戒學能為二種安住因緣，顯示最上一種能為涅槃安住因緣當知」。(T. 30, p. 367c7-12) 引文表示二種安住一可增上慧學，另一則能進趣涅槃。而在卷94云：「復次若有苾芻。具尸淨羅住別解脫清淨律儀。增上四心學增上力故，得初靜慮近分所攝勝三摩地以為依止。增上慧學增上力故得法住智及涅槃智」(T. 30, p. 835c19-22)。引文表示安住別解脫清淨可進趣法住智和涅槃智。

25 《瑜伽師地論》(T. 30, p. 435c)。

26 印順：《空之探究》頁12-13說：「在佛功德『十力』的說明中，列舉了四類：一、禪(jhana)，譯義為靜慮，舊譯作思惟修。二、解脫(vimokkha)，舊譯為背捨。三、三摩地或三昧(Samadhi)，譯義為等持，定。四、三摩鉢底(samapatti)，譯義為等至，舊譯作正受。四類中，禪是從初禪到四禪的專稱。四禪也是等至，如加上四無色處(arupayatana)，合名八等至。再加滅盡定(nirodha-samapatti)，名為九次第(定)等至。這九定，是有向上增進次第的。又如四禪，四無量(appamabba)，四無色定，都是等至，合名十二甘露門(amata-dvara)。三摩地，是空等三三摩地，有尋有伺等三三摩地，三摩地，也是一般定法的通稱。解脫，是八解脫，這四種名義不同，都含有各種層次或不同類的定法。此外，如三摩呬多(samahita)譯義為等引…心一境性(citta-ekaggata)；心(citta)；住(vihara)，也都是定的異名」。引文中有關佛十力，另外可參見：《大品般若經》(T. 8, p. 395a10-18) 及《大智度論》(T. 25, p. 235c22-236a13)：八解脫是一、內有色想外觀色解脫；二、內無色想，外觀色解脫；三、

淨身作證具足住解脫；四、空無邊處解脫；五、識無邊處解脫；六、無所有處解脫；七、非想非非想處解脫；八、滅受想定解脫。(參見《長阿含經》(T. 1, p. 56a14-19)。三昧為平等持心、內心保持平衡的狀態。涵蓋範圍極廣：如欲界定、未到定、四禪、四無色定、滅盡定、般舟三昧、首楞嚴三昧等均可稱為三昧；而三摩鉢底是從平等持心而到達定境，多用於四無色定及滅盡定或九次第定；另外三摩呬多的漢譯為「等引」，即平等引發或引發平等，依定力引生身心安和平等之意。而心一境性則是將心置於一處，使精神統一。

27 《瑜伽論記》云：「二欲二離者：貪名煩惱欲，五塵名事欲。對治起時與不貪俱名相應離，壓背五塵名境界離。所言離者：謂已獲得加行究竟作意故者，得第九無間故，能離諸不善法，故名為離。所言生者：由此為因緣無間所生，故言離生者，由得第九無間道離欲惡盡，從此無間得彼加行究竟果作意，俱時有喜樂生。言喜樂者：謂已獲得所希求義故等者。」(T. 42, p. 472c)。

28 《阿毘達磨順正理論》云：「緣苦諦欲界及餘，生法類忍、法類智四，緣餘三諦各四亦然，即緣一一有四心義，謂復於前苦類智後，緣欲界集聖諦境，……有類智生名道類智，如是次第有十六心總說名為聖諦現觀以於三界四聖諦境，次第現前如實觀故。」(T. 29, p. 684a1-17)。

29 《瑜伽師地論》云：「入正性離生已，由修道力漸離諸欲。彼由思擇、見道二種力故，隨其所應斷諸煩惱，謂不現行斷故，及一分斷故，由修道力究竟離欲，如是由前二種漸離欲貪，由修道力心得解脫。」(T. 30, p. 774a14-18)。

30 《瑜伽師地論》(T. 30, p. 436a6-70)。

31 《雜阿含·832經》(T. 2, p. 213c16-18)。

32 《雜阿含經》11：「何苦如實知？謂生苦、老苦、病苦、死苦、恩愛別苦、怨憎會苦，所欲不得苦，如是略說五受陰苦，是名為苦，如是

苦如實知。云何苦集如實知？當來有愛、喜貪俱、彼彼集著，是名苦集，如是苦集如實知。云何苦滅如實知？若當來有愛、喜貪俱、彼彼染著，無餘斷，乃至息、沒，是名苦滅，如是苦滅如實知。云何苦滅道跡如實知？謂八聖道，如上說，是名苦滅道跡，如是苦滅道跡如實知。」(T.2, p.95a1-10)。

33 參考《瑜伽師地論》：「愛自性者，略有三種：一、後有愛；二、喜貪俱行愛；三、彼彼喜樂愛。如是三愛，略攝為二：一者、有愛；二者、境愛。後有愛者，是名有愛。喜貪俱行愛者，謂於將得現前境界，及於已得未受用境，並於現前正受用境所有貪愛。彼彼喜樂愛者，謂於未來所希求境所有貪愛。當知此中由喜貪俱行愛故，名愛結繫；由後有愛及彼彼喜樂愛故，名愛鎖繫。若於彼事愛結所繫，名為馳走；若於彼事愛鎖所繫，名為流轉。」(T.30, p.782a5-15)。

又《瑜伽師地論》卷27：「又即彼愛亦名希求，亦名欣欲，亦名喜樂。即此希求由三門轉。謂希求後有，及希求境界。若希求後有名『後有愛』。希求境界復有一種：謂於已得境界，『有喜著俱行愛』。若於未得境界，『有希求和合俱行愛』。當知此中，於已得境界，喜著俱行愛，名『喜貪俱行愛』；於未得境界希求和合俱行愛，名『彼彼喜樂愛』。」(T.30, p.435b12-19)，另外亦可參考卷67 (T.30, p.672c27-673a14) 及卷87 (T.30, p.788c27-789a3)。

34 《雜阿含經》，如云：「於五受陰，當觀生滅；於六觸入處，當觀集滅；於四念處，當善繫心；住七覺分，修七覺分已，於其欲漏，心不緣著，心得解脫。於其有漏，心不緣著，心得解脫。於無明漏，心不緣著，心得解脫。」(T.2, p.75b17-20)。

35 參見《相應部》S.1.23/I.13..S.7.6/I.165..《雜阿含599經》，(T.2, p.160b17-21)。

36 義務行 (atta-patipatti) 即比丘在寺內侍奉師長與掃除等義務。

37 《無礙解道》(Patisambhida) Pts. I, 44.

38 離 (virati) 指正語、正業、正命的離心所。

39 Znamolii 比丘英譯 (1956) 頁7。

40 七業道 (satva-kammapatha) 即在身三、口四、意三的十善業道中，除「意三」後的七善業道。

41 離貪心住... he dwells with mind free from covetousness (英譯 p.7) 長部》D.2/I.71.

42 《分別論》Vibh. 246. 「別解脫律儀」即學處，因為受持者得以解脫和脫離惡趣之苦，故名「別解脫」。律儀即自制，是以身體與語言不違犯為名。別解脫本身即是律儀，故名為「別解脫律儀」。

43 《長部》D.2/I.70.

44 《經集》Sn. v.1035 (《經集》第五品〈彼岸道品〉第1035頌詩)；另參見郭良鋆編譯，2011，p188。如云：「思想堵住世的欲流……憑智慧阻礙欲流」。

45 《中部》M.2/I.10.

46 《中部》M.2/I.11.

47 葉均譯，p.7-8, vim. 6-7, 果儒修訂，p.25-26, Bhikkhu Znamolii. 英譯 (1956), p.7-8. 

法音宣流

借假修真

◎ 主講·釋淨明

時間·二〇〇五年一月二十日

地點·大雄寶殿(紀念上人佛七開示)

諸位法師、諸位菩薩大家阿彌陀佛！很快的又進入今年度的第二個佛七。這次佛七是爲了報答菩公上人法乳之恩而舉辦的。大家都知道老和尚他一生中最喜歡的修行是念佛法門。今天大家能在此齊聚一堂的念佛，都要感念老和尚的慈悲，不但建設這麼莊嚴的大殿，還教導我們如何的念佛。這樣的恩澤如山一樣高，如海一樣深，無論您怎樣的回報也無法報答。所以，只有以我們最虔誠的心，最感恩的心來好好念佛回向，才能回報上人的恩惠。

這個佛七的因緣是老和尚賜給我們修行的機會，如果無此因緣，這個時候我們也一定不會自己念佛七天。因此，這七天的精進佛七是很重要，您也可能因此因緣而能解脫生死，或生死輪迴。爲何如此之說？因爲，時間它不會等我們，時間一過去就不再回來，同樣的時間如果您會好好的運用，則在七天中您即可累積很多的福德，不但沒有去造身口意三業，反而得到很多的功德法財。反之，這七天沒有在用功念佛，

妙林園地



可能會用我們的身口意去造不善的業。同樣的七天，您也可能會成佛，也可能會下到三惡道。所以恭喜大家您們選擇來念佛是明智之舉。

參加佛七念佛的目的，不是要唸給佛祖聽，也不是為老和尚而唸，更不是為主七和尚而唸，我們每一個人都是為自己的法身慧命而念佛。所謂：「借假修真」，即假借我們的色身，來修鍊我們的心。心無始劫以來不斷起惑造業，何日能止息妄念，何日能守口攝意身莫犯呢？因此，必須利用這個身體作為工具，假借念佛的因緣來成修道業。既然有此因緣來到元亨寺，也可說明您們是善根福德因緣具足的人，何不放下所有的外緣，專心攝意的以佛號來息滅所有一切的妄想，終有一日即可走到西方極樂世界。

「借假修真」，另一層意義，即假借老和尚的因緣，讓我們都能在元亨寺大雄寶殿好好的精進用功七天。所有的因緣都是假合，但是修行的真槍實彈都是真實不虛。感恩老和尚為我們留下這麼好的得度因緣，好因緣也要好好把握。以「念佛」來莊嚴道場，以「念佛」來莊嚴自己，「念佛」可說是一舉數得，亦可說是不用本錢的生意。僅僅只需以您的虔誠之心，憶佛、念佛，將來必定可以見佛。古哲云：「此生不向今生度，更待何生度此身。」祈願大家在借假修真的當下，念佛，念念念佛，花開見佛。阿彌陀佛！

禪七講話

直心與參禪

◎ 主講·釋日慧

時間·乙亥新正·第一日

地點·觀自在蘭若

我們的禪七，昨日下午報到，今日纔真正開始。難得各位放棄新年假期的休閒活動，來參加禪七，足證各位有求道的大志。既然如此，七日時間很短，很有限，希望一分一秒也不要浪費，好好利用！珍惜！

成佛之事，雖然是件大事，但是人人有分，若肯立志，又肯力行，沒有辦不到之理。我們參禪，就是要辦這件事。

參禪沒有許多伎倆，《壇經》只教人用箇直心，引《維摩詰經》說：「直心是道場，直心是淨土。」所謂直心，是不散亂，不虛假的心；若有好惡、親疏，就是散亂、虛假了，若文過飾非，分彼此，別人我，就是散亂、虛假了，若見他是非、得失、善惡、長短……就是散亂、虛假了，總之，凡是煩惱戲論的分別心，都屬散亂虛假，不是直心。

妙林園地



直心是眞：它是眞實無二慧。眞實則不虛，無二則不亂。此慧能知諸法實相，順不二道，直向阿耨多羅三藐三菩提。

直心是善：它能遠離一切惡不善法，成就一切淨善之法，又能冤親平等的悲憫一切有情，饒益一切有情，雖一有情，亦不棄捨。

直心是美：它能淨化自、他，不爲任何過患缺失的醜陋所點染，但爲諸功德花之所莊嚴。

復次，這種直心，《大智度論》說名一心。論說（註一）：

心有二種：一者，念念生滅心；二者，相續次第生總名一心。以相續次第生故，雖多名為一心。是時，不令貪、恚等心相續得入。何以故？貪、恚等心久住，則能障般若波羅蜜，念少則不能為害。此為新發意菩薩故說。

菩薩多於般若中起種種戲論及諸邪心，是故佛教常念薩婆若，不令餘心得入。常念者，心不餘向，縱使死急事至，不忘薩婆若。

復有大菩薩雖行餘諸善法，皆與般若和合，能令念念中餘心不入。

論說念念生滅心，即是凡夫的虛妄分別散亂煩惱心，一切世間有情都以此心往來生死。

論說相續次第的一心，近人從西藏文譯爲心續，意即於一所緣中次第相續純一無亂之心。

論說常以此心念薩婆若，更不餘向，不餘向即是一直心。此薩婆若（一切智）屬佛，不屬二乘，故與一切種智、阿耨多羅三藐三菩提爲同義語。如是，此一直心即是成就佛菩提之心。

雖然，這一直心也有三個次第：初，心續成就時，能一念斷我見、疑、戒禁取之三結，發趣無上正等菩提；次，清淨成就時，能一念滅一切煩惱及其根本，登無生法忍地；最後，坐道場時，以一念相應慧摧一切煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提。

即今我們參個「無」字話，不許絲毫餘念得入——當然也不能見異思遷，隨便變更話頭——這就是修習最初的一心或直心。要把這個疑「無」的疑情破掉，纔算從凡入聖，見前所未見之義，自別有一番風光。

若問：這是個怎樣的風光？而祖師卻堅持不爲人說。

去年我曾舉香巖智閑禪師參滄山公案（註二），滄山問：「父母未生時，試道一句看？」香巖被問得無詞以對。不得已，屢次哀求滄山爲他說破，而終不獲允。

香巖於鍛羽之後，憤而自誓：「此生不學佛，免役心神，只作粥飯僧以終。」遂

辭滄山，匿跡南陽。一日，除草間，拋瓦擊竹作聲，忽然省悟。

各位！香巖禪師怎麼就這樣開悟了呢？須知，香巖受滄山這一極大的刺激，一面是死了求理解、求玄妙、求開悟的心，因為自覺參禪無望，只求粥飯以終老；一方面對滄山「父母未生時試道一句看」的話，耿耿於懷，終難釋然，甚至一時一刻都放它不下，雖然，卻是絲毫不著邊際的。

這樣，滄山的話，在他的心裏是囫圇的，既吐不出，又吞不下；他不知不覺的把握住了參話頭要向無著落處討著落，要向討著落處不著著落，活而非死，靜而不滯的要領——訣竅。久而久之，滄山這句話，蕩盡他無始以來所有的惡知惡覺，只賸下這一拋不掉的可疑的滄山言句，所以，在他不提防擲瓦擊竹作聲的當下，一喫驚，便驚掉了這一疑念，除去了僅存的障礙；父母未生時的本來面目，在無障無礙下，赤裸裸的赫然顯現。

禪和子參禪，要向這種活水頭行去，不可在死水灘上逗留。也就是說，要把話頭疑情看活，不可把它封死。要通身裏外都是疑情，不可塞在胸間或腦裏。《無門關》有段話說得好（註二）：

將三百六十骨節，八萬四千毫竅，通身起箇疑團，參箇無字。晝夜提撕，莫作虛無會，莫作有無會，如吞了箇熱鐵丸相似，吐又吐不出，蕩盡從前惡知惡覺，久久純

熟，自然內外打成一片。如啞子作夢，只許自知。

這裏說內外打成一片，是心、境一味，或能緣、所緣無分別的悟後境界。這種境界，未悟前固不許說，因為語言不到；開悟後也無可說，因為語言道斷。所以說如啞子作夢，只許自知，無法說與人。禪和子參禪，千萬莫向語言邊去討下落，這跟講經說法不同。如果用語言說是真實不虛的話，那聽經聞法就夠了，何必修行呢？正因為多聞不能代替修行，所以纔有許多行門的施設。

行門中的參禪，尤其是參話頭，因為它是依話頭單刀直入，所以切忌拖泥帶水，攀葛附藤。例如：

不調息：禪宗本來是心地法門，自必以調伏心為首要，尤其用一句無意義或不可捉摸的言句作為所緣的話頭禪，藉一句話頭來封殺一切語言道和思惟道，使心直入離言絕想的不思議境。對於依尋伺調息一道，是不能用的。呼吸只令順其自然出入耳。

放輕鬆：印度古德說：心像駱駝一樣的顛倒，韁繩拉得越緊，牠就跑得越快，如果放鬆，就會停下。心也一樣，如果越壓抑，它就越紛亂；如果懂得如何放鬆，它就自然澄靜。正如徑山宗杲所說（註四）：「止動歸止，止更彌動。」又說（註五）：「既辦此心，第一不要急，急則轉遲矣。又不得緩，緩則怠惰矣。此中道理，難以質言。譬如調琴之法，緊緩要得中，方成曲調。」這個調琴之法，正是輕鬆修心的善喻。又，若心對自所行道，常存歡喜的一念，也就自然輕鬆，且能樂此不疲。

不取捨：不取善境、善心，也不討厭，要外於善惡境，內於善惡心，一概不理，定、亂等一如是，即此不理它，就是不取不捨。《壇經》依《般若》認為禪定、解脫是二法，尚且不論，何況其餘呢？因為禪定、解脫是一邊，散亂、束縛是一邊，兩兩相對爲二邊法，《般若》正義是要離二邊行中道的；雖說中道，連中道亦不能取。取有所取是執，取有所捨也是執，取捨是參禪人最忌的。

這三點參禪注意的事，因它最容易被他人忽略，所以，在這裏特別提醒。其他部分，多於餘處說及，若有未及之處，貴在舉一反三。

【附註】

- 一、見《大正》二五·六四三中。此中三段引文，二、三兩段，原文疑倒，今權改。
- 二、見《甲戌第六日》附註二。
- 三、見《大正》四八·二九三上。
- 四、註同《甲戌第五日》附註三。
- 五、見《指月錄》三十一卷四六頁。



慈悲度眾

如學道宗 一代禪師

「從碧山岩「八七大水災」說起——(下)」

◎ 禪慧戒定 台北三慧講堂圖書館創辦人

民國七十年十月，苗栗大湖法雲寺開山祖覺公百歲冥誕之次年，《覺力禪師年譜》問世。上人在〈出版緣起〉自述當時之心情：「《年譜》能問世，是成全我出家以來報恩的心願，……。」「到了去年，是大禪師的百歲冥壽，使我更想如何來報答！」（同上揭書，序P1.P2）

更正確的說，《覺力禪師年譜》之誕生，如學上人是最大的「推手」與「催生者」。沒有上人從中牽線，及對門人之耳提面命，以純孝、報恩之心，感動天、地、人，克服重重困難，實乃不可能完成之事。這是身為「後輩」「筆者」之最大感想。三十四年來，弟子我一直如此認為。

民國二十二年，（日治昭和八年）覺力禪師以五十三歲之齡卸下「弘法度眾」的擔子，離開人世。「欲為諸佛龍象，先做眾生馬牛」，為法為人，辛勞一生，未滿六十而捨壽，不僅座下眾弟子不捨，即當時之日本佛教駐台單位及台灣佛教界等，亦

妙林園地



是極大之震撼與惋惜！此由當時佛教、齋教合辦之機關報《南瀛佛教》（後改名《台灣佛教》）眾多追悼文中，可以想見覺公當年對教界之影響力與度生願力之宏深，特別是平易近人、毫無架子，樸素、正直之風範，故能廣結善緣、法緣，引領眾生進入佛法大海，廣修福德智慧，增長菩提善根。

弟子眾等對於覺公入滅之不捨，一如二千五百多年前，大迦葉、阿難等上首弟子，對釋尊離開人世時同等之心情，「聖典結集」——佛陀生前言教之誦讀、編審工作之進行，乃重要職責。

民國六十九年，筆者稟承師命，在撰寫覺公有關紀念文前，往返各地請教、採訪法雲寺大本山派下，有關諸長老、大德前輩時，強烈感受到，四十多年來大家都有心想做這一件事，以報覺公昔日教導度化之恩。惜以緣慳，殆無成果。

一九八〇年這一年，也就是覺公「百歲冥誕」紀念，當時我也沒把握，「一定能完成師父上人所交待的任務，那時確實是如此。我只能盡力而為，先不去想有無「成果」或「成果」如何。

家師生前對覺公德行之讚揚，日常生活中，只要有機會就會提起，講完之後，她會說：「我講了這麼多，你們也寫幾篇來給我看看。」雖然不是「馬耳東風」，但畢竟這不是像「作文」那樣，如某些人以為只要「國學」（以中國文化為主之漢學）基礎好就可以下筆的。何況我是上人晚年親教弟子，在我前面眾多師兄們，她們在師父座下的時間更久，比我更有資格、更有份量來做這一件事。怎麼說也輪不到我來做。但

人生很多因緣是不可思議的！正如天台二祖慧思對智者大師說的：「昔日靈山，同聽法華，宿緣所追，今復來矣。」（《隋天台智者大師別傳》，章安灌頂撰，大正藏第五十冊，史傳部，P.191下）

以覺公住世之年代言，這關係到台灣佛教的源流之一——閩南佛教（中國佛教），覺公出家修行之祖庭在福建鼓山湧泉禪寺，正是閩南佛教之重鎮；後又隨本忠和尚（1866～1935，檳城極樂寺第二代住持）到過南洋、日本。一九一三年應大弟子妙果和尚等之請，來台開創苗栗大湖法雲禪寺，是「日」本統「治」台灣時期，亦即「日本佛教海外開教弘傳史」與「台灣佛教」等，中、日、台佛教交通史等的交涉問題。雖然我對佛教史有興趣，出家以來在這方面也下了不少工夫，在佛學院亦擔任「佛教史」課程，但以當時才三十出頭的我，實在不敢說我有能力寫出《覺力禪師年譜》，或覺公有關之書來。

「學海無涯」，「學然後知不足」，勉力將上人多年來有關覺公生前之談話，作重點整理與多方考證，經田野調查後，我報告師父：「以目前掌握之資料，或許可以完成一本紀念性的書。」師父聽了，心中之驚喜，自然不在話下。

在撰寫《覺力禪師年譜》前，少說也讀過一、二十種《年譜》有關的書，但以一箇「佛教史傳」研究者的立場來撰寫年譜，態度之謹嚴，自我要求之高，固不待言。

眾所周知，民國六十九年之台灣，雖然已有電腦，但尚未普遍，更非網際網路資訊爆炸、一日千里的時代，尤其「台灣佛教」的研究尚屬於開荒拓土、起步的階段，要什

資料、查尋資料皆非唾手可得、桌上拿柑那樣的簡單。但也因為資料之取得不易，研究成果特別是「田野調查」與「口述」資料才更形珍貴，更加真實，更有可信度，不至於人云亦云、以訛傳訛。



「禪師」一語，本為對大徹大悟禪者之尊稱。指導坐「禪」之「師」家 (Zen-Master)，至為寶貴，不可亂用、濫用。當今在家人中，有自稱「禪師」者，如果有唐朝龐蘊、靈照女之工夫，那也不用懷疑。至於出家人「內秘菩薩行，外現聲聞身」的更不在少數。以佛眼視眾生，眾生皆佛；以凡夫眼視眾生，眾生皆凡夫。蘇東坡、佛印之對話，常不輕菩薩之示現，可為楷模。

如學上人所住持及創建之法光寺、智光禪寺、碧山岩等道場，是屬於台灣曹洞宗大湖法雲禪寺覺力、妙果和尚下，而覺力和尚之傳承乃福建鼓山湧泉禪寺永覺元賢禪師(1578~1657)；永覺元賢是「壽昌古佛」、亦即江西壽昌無明慧經禪師(1548~1618)座下四大弟子之一。又因如學上人留學東瀛時，依止日本曹洞宗兩大本山之一「永平道元」(另一大本山為橫濱總持寺瑩山紹瑾)下，以指導坐禪聞名的「道元禪師」家「澤木興道老師為親教師。(詳拙著《覺力禪師年譜》附錄二〈澤木興道老師113歲辰紀念專刊〉，1997年增修二版，台北三慧講堂出版)故上人之傳承中國、日本曹洞禪明矣。

吾師一生，亦以「坐禪」為自行化他之根本，設「坐禪會」接引僧俗四眾，坐禪辦道，修心養性，諄諄善導。末學至今仍能時時不廢「坐禪」，棲心禪那，攝心在定；自「三慧講堂」成立二十七年來，每周六「坐禪共修」不間斷者，吾師多年啓迪教誨之功不可沒也。

如是承襲禪門家風，法光寺派下「梅檀林師子會」等眾弟子，對上人之剃度恩師新竹青草湖一同寺玄深住持，及親教本師澤木興道老師，平日均以「禪師」尊稱之；依此、「徒孫」輩對「師公」亦以「禪師」尊稱。此事當然見仁見智，未可一概而論。

玄深師座，前法雲寺監院、苗栗弘法禪寺(原「弘法院」)、新加坡福海禪寺(原「福海禪院」)開山住持弘宗達精大德高足；法雲寺二代住持、中壢圓光禪寺開山妙果和尚徒孫。師座善根早發，童真出家，追隨祖母一同堂開山(今之「壹同寺」前身)覺明優婆夷學佛，多年修持，個性溫婉、慈悲，善體諒人，以「眾生平等」之心對待寺眾及大眾，不分貧富、貴賤、大小，在新竹各地，教化廣被。

一九三六年師座東渡，留學日本京都曹洞宗尼禪林，受過現代禪佛教訓練，一九四七年回台後，先後親近慈航菩薩、印順導師、慧三法師等。民國四十六年至四十九年於壹同寺創辦「新竹女眾佛學院」，任訓導主任，恭請印老、演培法師等任正、副院長，妙峰法師任教務主任，開創戰後女眾佛學院之先聲。

玄深師座華、台語流利，護持戰後來台印順導師及福嚴精舍演培等眾法師、老師，為之翻譯；對於四事供養毫不吝惜，或閉關自修、弘法教學等，盡心盡力，不以

爲勞。看到年輕逃難來台的星雲法師爲圓光寺常住發心，出入不便，聽說還買了一輛腳踏車供養他。

民國七十六年六月，筆者至星、馬參訪，於檳城大馬佛總所辦「馬來西亞佛學院」及「森州佛分會」等演講返台後，奉禪師慈諭，於壹同寺「觀音七」朝山會上，與大眾共研佛法。時禪師已七十五歲高齡，法會中依舊不辭辛勞，在現任住持如琳法師等眾高足隨侍下，參預法筵，足見禪師對後輩之疼惜。

玄深師座爲人風趣，常懷赤子之心，任何人在旁都會有如坐春風之感。如學上人曾親口對玄深師座說：「你好像媽媽照顧小孩子般，好慈祥。」這是師座畢生修行，讓眾生自然而然處在和藹可親、自在無畏之氛圍。師之「身教」、「言教」不二，如此大慈大悲、大喜大捨，如「童子」（菩薩）示現之再來人，非「禪師」者何！

由於師座之廣結善緣、勤修福慧，一九九〇年當師座以七十有八之齡往生，告別式時整個壹同寺內外，人山人海，如同迓媽祖般，萬頭攢動；法雲寺大本山妙然住持感動之餘，曾對家師如學上人言：「怎麼那樣有辦法！從來沒看過的人，也攢出來了。」以後輩所知，凡有緣親近、親聞警歎者，莫不頷首肯定玄深禪師的溫馨親切、慈祥純真。

質言之，修行人凡夠格被尊稱爲「禪師」者，可以想見不是等閒之輩，但因天賦

不同，氣質亦異，吾輩凡夫如果根機不夠，即使一代「大禪師」站在你面前，還是沒感覺，俗云「奴僕眼中無將軍」，不是嗎？從玄深師座、如學上人及吾等日常生活當中所接觸到的眾多前輩們，可以看出人人各有特色，各有不同風格。正如上述，善知識之德澤，非吾輩魯鈍之資可思量也。



觀吾上人，在「八七大水災」中，智仁勇具足，判斷正確，處變不驚，即「絕對三昧」與「積極三昧」之自然呈現。住世八十載，剃染以來六十年，宏揚禪佛教，度人無數，論學、經歷、辦事能力，領眾修行等，楊白衣博士生前，曾將如學上人與屏東東山寺住持、東山佛學院創辦圓融法師譽為「台灣佛教南、北兩大『尼姑王』」。如吾師者，曰「一代禪師」實至名歸也。

日本動畫人氣王一休和尚有句發人深省的話：「人生也只不過是從有漏地（凡夫、煩惱生死未盡）到無漏地（佛果地、無染亦無淨）『一』回的『休』息罷了！風盡情的吹吧！雨盡情的下吧！」何其豁達，何其自在之禪者本色。（全文完）

公元二〇一五年民國一〇四年

「八七大水災」後五十六年 如學禪師入滅廿三周年

弟子禪慧寫於台北三慧講堂圖書館



波羅蜜園地

不知苦之本際

◎釋生定

苦的真相為何？我們知道苦嗎？我們了解苦嗎？苦不是表相上看到的，真正的苦是來自內心，對色、受、想、行、識感受其無常、無我而產生的覺受。佛陀教誡眾生由於無始以來，為無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際。

眾生的心為外境所縛，終日為自己的欲貪所繫而不自覺，如同狗被繩索繫於柱，若結繫不斷，則每天順著柱子而轉，若住若臥不離於柱。所繫的柱子如同希求的欲貪，汲汲營營都是為了滿足個人的欲求，如此日復一日為此而疲於奔命。

反觀凡愚眾生，於色不離貪欲，不離愛、不離念、不離渴，輪迴於色，隨色轉，若住若臥不離於色，如是受想行識亦復如是。雖說人是萬物之靈，同樣對色的貪著、染愛也是分秒不離，因此長夜隨色而生起貪欲、瞋恚、愚癡不知苦際而生死輪迴。不禁要問為何如此生生不已？主要是多生累劫以來的習氣使然，這如同斑色鳥一般「心種種故色種種」，外在所有的一切，其實是反應內心的世界，斑色鳥如此，人也是如此。長夜心為貪欲所染，為瞋恚愚癡所染，心惱故眾生惱，心淨故眾生淨。

知道這此的苦，但又如何方能離開「苦」的根源？世尊告誡弟子應時時觀照五蘊皆空，「觀色如聚沫，受如水上泡，想如春時燄，諸行如芭蕉，諸識法如幻。」所有諸法皆是無實不堅固，無有我、我所得。苦的根源一般人不易了知，即使有感受到苦，但一剎那間又忘失苦從何來？若想真正知苦斷苦，唯從自己的五蘊上如實觀察，才能覺察到苦是從何而來。

依《雜阿含》所載對五蘊的如實正觀，不斷覺照觀察「色」的無堅實，如恒河水暴起，隨流聚沫，不斷諦觀分別時，發現無所有、無牢、無實、無有堅固。所以者何？彼聚沫中無堅實故。觀「受」，如大雨水泡，一起一滅，諦觀思惟分別同樣無所有、無有堅固。觀「想」，如春末夏初，無雲、無雨，日盛當中，雖見陽燄如野馬奔馳，但此亦是無實有。觀「行」，如為求堅固木材，執持利斧，入於山林，見大芭蕉樹，傭直長大，即伐其根，斬截其炆，葉葉次剝，不斷切剝都找不到一個堅實的木材。觀察「識」，如魔術幻化師，於四衢街道，幻作象兵、馬兵、車兵、步兵，透過魔術的變化，呈現在眼前的都是幻化假相無堅實可言。但是凡夫卻易為彼等不實之相所誑惑，認為有一真實的色受想行識，而為之起惑造業，召感生死的苦報，不知何時才能知苦斷苦。❶

人間有溫情

前車之鑑

◎ 朱慧娟

科技人才年薪百萬，長年壓榨身心健康換取所得，四十歲左右已經身帶痼疾；圈外人積極想進入這個行業，圈內人十有八九暗自規劃另闢人生，這群聰明人對自己怎樣過日子相當有概念，要存夠二到三千萬，再離職。之後，那麼優厚的賺錢機會難找。

最近，和幾位七十歲左右的先生女士互動，閒聊間提到他們靠退休金度餘生，是一次退，要謹慎拿捏，一年兩夫妻只能花用四十二萬，這樣夠活到八、九十歲，可以不用向兒女伸手。

大部分人就職都從基本薪資開始，做夠久、有積效、受升遷，加薪，要養家活口自然可行。有健康身體，繼續工作著，就是人生最大資產；和社會持續聯結著，永遠精明幹鍊。多少精英人才難免得承受自我否定的煎熬，善用眼前若隱若現的契機，轉變成對自己最有力的學習，對我的孩子，這個層次是我希望她歸屬的。

千古佳言，曾經看過，頗有同感，還費事抄錄下來；幾日後研判一時用不上，佳

詞典句搓揉投入桶，隨垃圾車遠去。我不會運用到至理名言、美幻文藻；卻清楚那個嘔心瀝血、統整經歷、苦口婆心的規勸，它的精神所在。

女兒在高雄工作八年，是小公司的最前線；爲了重要人生歸宿，到臺北另尋出路，新工作是大公司的最底線，國中生就能應付裕如。她的舅舅不捨，嘆息她的衝勁沒機會發揮。我的角度，看法不同，等待理想職缺，一直賦閒在家，是會磨掉一個人心智的。姑且輕鬆做；也許有機會，大公司裡內調；也許有緣，終得賞識；她是受過訓練的孩子，有能力擔重任的。

人口結構曾經充滿希望，很多年輕人養很多小孩，小孩長大了，比例上一個年輕人照顧一個老人家，正好，三代同堂大家都滿意。現在那些長大的小孩不想爲老媽老媽生孫子，逐漸老了，務實的對自己後半生準備著。身體病痛，有保險金支付醫療費用；心理層面仔細評量過，不良於行時，自備經費住進安養院，由專業、體制單位照顧。至於有後代的也不敢麻煩孩子，因爲子女兩夫婦都出去賺錢，只能應付小家庭所需，如果幸運還有一些剩餘，也要存起來四十年後用得著。

喜歡『對自己一生負責』的成熟理念。曾開出三十億彩金，假設如預料的由附近大學生群購，保守估算每人兩億，真的不用工作，坐享一生。就像上述的前輩們一般輕鬆過，偶爾出國旅遊並且支付孩子留學費用，都夠。但是如果心思複雜，覺得那一筆錢投資，期望錢滾錢，貪心了！有回本或賺，當然好，提醒！一定要在意外所得的

資產中提供一小部分分享社會中清苦之人。不幸投資失誤，能及時踩煞車的，仍是有智慧的，可別一試再試，那就叫賭性堅強了。偶爾聽到曾是富翁落得貧困，這種人一點也不想同情。

一個不小心，選了充滿銅臭、現實到不行的題材。偏偏最近正在思考這些，心情有些沉重；不再超凡脫俗，也好！偶爾該活在當下的，不是嗎？

我們常依老賣老，對晚輩提出規勸，他不聽，再勸！苦口婆心，仍不領情，同一情境說十次，在他私心中，給你貼標籤，認定年長者就是愛碎碎唸，我們說的話，才一開口即被歸納到耳邊風，或刪除鍵；願意聽你講完是他有修養。倒不如，多些旁徵博引，在圖書館書櫃前站一會兒，一本「會飛的書包」講遊學經驗的書就跳在眼前，看完不久，正好姪兒有此打算，我給他正面的讚同。因為有期望，他的大學課業多麼認真，想爭取公費資助。還好，沒拿國外生活費高來壓死其它溝通的機會。

難怪『家人難渡』。相處五年，你想渡她、她想渡你；多重標準，誰也不服誰。生個小寶寶，嬰兒期非常依順；能走能跑活動力加強之後，花招百出；爲了安全、寧靜、省事，我們會在他旁邊耳提面命、安撫誇讚、提醒限制。一切都壞在這張嘴，對付劣根性，用溫柔的聲量是得不到預期反應的，非得嚴詞以對、要脅恐嚇。想想看，這種撕裂的相處模式延續多少年。直到他夠大，你估量不用管，他也可以活得很好。也真能照顧自己啦！令人欣慰，既然欣慰，你放心之餘，偶爾會稱許他一下嗎？你能

靜心修佛，他不吵你、你不煩他，這樣，讚美他、道聲謝，應該的吧！

也或許善知識的傳遞，一句話都不用說，你在做，他在看。更優秀的身教是，在落後國度，融入拮据生活，教當地居民農耕、衛生、世界觀。像無國界醫生、救護組織成員……相信天堂和西方極樂世界，都留一席之地給無私之人。

中年之後，心性穩定；內省、修道的抉擇、執行都很容易。青年人的生活正初出嘗試，好奇、驚喜。沒做過的都想經歷，那也是一種量身訂做、深刻切實的學習。只要非傷你我、身心，給他們體驗一下何妨！有善根、因緣，自然與我們心靈契合；甚至有更高的領悟，說不定長輩要反過來向晚輩學習呢！

不要以為自己領悟，別人也可以深深受用。說的時機不對，可惜了那些好話，我們要練習就說一次；自己的聲音太小、他的專注力不夠，沒有回應，理想效果不出現，就把那些話吞回去吧！話語都不能重覆；因為有些人知道你會重覆，前幾次根本不想聽，又因為像唱片刮傷，重疊播放，說有多煩就有多煩。

而且，深信有用又值得參考的用詞，如鳳毛麟角，要聲音夠好聽、態度夠真誠、最重要的是聽的人正需要。有時，和子女聊天，他會丟一句至理名言，是我們說過的，他卻把導師功勞歸給同儕、好友，那些人開口少了強迫接納的霸氣，我們要學

喔！

元亨推廣教育

上學之樂

◎ 若水

在一個機緣下，我來到元亨市民學苑上課，聆聽中國文學賞析課程。

任課教授周虎林先生，博學多識，幽默風趣，他那如珠妙語常引得每位學員開顏歡笑，笑聲洋溢著滿滿的幸福；笑聲充滿了學習的喜悅，我們珍惜並享受著這無比快樂的時光！

每一節課我們悠遊於古今文學領域中，享受文詞之美，欣賞用字律動之流暢，其內容轉折變化之豐富，用字用詞之巧妙，都令我們嘆服。

在課程上，我們認識了晉公子重耳。左傳僖公二三、二四年，記載著晉公子重耳逃亡的經過，他因為遭到驪姬之難而出奔，在外流浪十九年之中，他所表現之英氣、風采、文而有禮、納諫從善之風度令人折服。這些年裡，他領受到好多世態人情之炎涼，遇到許多困境，然而他不但不氣餒，反而更加堅定其奮發有為的志氣。尤其衛、鄭兩國對他的不禮，他不但能忍辱、而且對侮辱他的人打恭作輯，那份雅量、是一般人所做不到的。也就因為他的智慧與毅力，最後終於回到祖國，接掌政

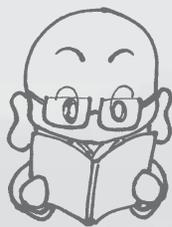
權，成爲春秋五霸的霸主之一。這段故事給予我們很大的啓示，尤其年輕人更應以其爲借鑑、凡事遇到困難，千萬不要懷憂喪志，只要努力排除萬難，奮發圖強，終有撥雲見日的一天，朋友們！我們加油！

杜光庭筆下的媵髯客傳，猶如一部豪情萬丈，令人激賞的影片。那精彩緊湊的畫面一一映現在眼前，一開始出現的畫面是穿著布衣的李靖，他以布衣身份向權臣楊素直諫，表現出他的膽識與豪情。其次洪拂女夜奔李靖，則表現出她的明智果決，慧眼識英雄的女俠形象。當二人再回大原的途中，則引出了媵髯客。這媵髯客相貌不凡，慷慨英雄，卻有搏殺天下負心人以食共的剽悍，她心懷天下之志，又有提得起，放得下的胸襟，他對心動的紅拂女如此，對取天下的對手李世民亦是如此，當他見了李世民之後自知自己輸李世民太多，因此毅然決定把自己萬貫家產全數贈與李靖，囑咐他襄助李世民並且善待紅拂女。之後，媵髯客便帶著自己妻子飄然離去，那慷慨豪邁瀟灑的性格，在此表露無遺，文章瀏覽至此，一股敬佩之情不禁油然而生。沈思良久良久，除了嘆服之外，已然無言，目前現社會還有如此灑脫知輩嗎？

本文在形式上有著壯闊的佈局，而內容上那曲折高潮的情節，充滿了藝術成就，而對人物的刻畫更是栩栩如生，媵髯客的豪爽，紅拂女的膽識，李靖的才智，都在對話、行動、和典型的細節中表現出來，李克庭真是一爲了不起的傳奇小說作家呀！

時間過得真快，一學期的課程已結束，周教授上課之認真感動了我們每位學員，我們在輕鬆愉快的心情中，領悟到每篇文章的精髓。感謝元亨市民學苑安排了此課程，這一堂文學賞析課程豐富了我們人生的經驗，增添了我們儒雅的修為，能在此進修讀書，真是人生一大樂事。

在學苑裡，我認識了幾位師父：會忍師父陽光的笑容、包容的雅量；修德師父好學的精神；常慧師父溫文穩重的風度；住定師父和善與慈悲的態度；宏照師父充滿創意的心思，師父們都是我最心儀的對象。感謝佛祖！讓我有此因緣到元亨寺來學習及親近三寶，相信我還有很大的成長空間，期盼大家共同的來分享樂齡的成長之樂，阿彌陀佛！





傳道、受業、解惑



◎ 覺愍／文
◎ 張義深／圖

禪悅為食

喜滿禪心



殊勝之法緣

得知元亨推廣教育中心將於一〇四年十二月四日，舉辦為期十二天的燃燈禪師禪修營，內心甚為驚喜。喜於有這麼好的因緣，能在自己的國度、城市中學習如此殊勝的禪法，是非常不易。況且禪修地點是在三百五十年的古剎元亨寺，更加覺得意義非凡。憂於我是一位職業婦女，除了工作之餘又須兼顧家裡大小事務，是否有因緣來參與盛會，真是非常的期待又擔心。

另外，又有全程參加者優先錄取的條件，看來機會渺茫不敢抱太大希望，但內心卻相當的希求能給我一次這麼好的學習因緣。因此，每天在做完定課後一定向諸佛菩薩祈求能圓滿求法的心切，終於三個月後，在佛菩薩慈悲的庇佑，及公司主管同仁的協力與家人的成全支持下，如願以償在九月初完成報名。對這殊勝的法緣內心除了感恩之外，還是感恩！

在學佛道上一直是以淨土的念佛法門作為方向，加上多年來在元亨夜間佛學不間斷的熏修會忍法師的佛學課程，希望透過學習能由聞、思、修擴大對佛法的認識與了解，著實獲益匪淺。「定」在我們修學的三學中是佔很重要的位置，由戒生定，由定生慧。但自己對禪修安那般那念的部分卻完全陌生，不知如何的操
作？

妙林園地





禪堂與禪友



燃燈禪師至大殿禮佛

禪定在我們大乘佛教中談的並不多，理論的部分很多，但實踐的方面卻很難找到印證的禪師。雖然我在修禪方面並不熟稔，但一顆好樂學習的心引領著我，希望藉此機會能清楚明白自己的起心動念，看到我們的心，也才能知道自己修學的方向。同時能與一百多人共同參禪是何等難得的因緣啊！看到諸多前輩禪修的功力，就可以證明我的選擇是對的，可藉由大眾的力量來幫助自己的成長。



佛法運用於生活中

禪修營由元亨推廣教育中心禮請緬甸的燃燈禪師來指導禪修，禪師個人在修行的證量和成就上，都深獲極高的肯定與讚賞自不在話下。參加的學員大部分也都是禪師的常隨眾，在禪修上都有很豐富的經驗，且都能拿出一張漂亮的成績單。這讓我有點擔心自己是否可以跟得上大眾的腳步，就在開營的當晚，見到禪師滿臉笑咪咪的走入禪堂時，我放下一切的擔心，因為禪師的攝受力極深，帶給與會大眾一份安定的力量。

禪修中燃燈禪師傾囊相授的指導，讓聞法者各各專心的聆聽，深怕遺漏字字如珠的法要，法友們除了洗耳恭聽外，亦奮筆疾書唯恐遺漏法寶一般。禪修期間禪師很慈悲的為我們做了六次的開示，每場都帶給與會大眾很大的喜悅與滿足，尤其是她那謙和、親切的笑容，更是讓嚴肅的禪堂憑添幾許的輕鬆與自在，原來



供養三寶與一切眾生



享用豐盛齋食

禪修沒有我想像中的緊繃。

人身難得今已得，佛法難聞今已聞，禪師精湛的法語，滋潤眾生的心田，我亦其數。禪師告誡我們心在身體內並非在腦子裡，如何讓心趨向平靜喜樂是我們每天的功課。面對所有的外境如何常懷感恩心，去感謝一切的因緣，是我們學習的方向。經常憶念佛的功德就可以使我們的心不起忿恨，否則慈悲心是無法生起。由於無明與執取（貪愛）而造成身心的苦因，故守持正戒（因），才會有好的來生（果）。但在得到好的果報前，必須訓練自己的心，控制心於正法之上，專注法的目標，才能令您的定力增上，如此方能出離輪迴之苦，這對修行而言是很重要。

禪師不斷慈悲地鼓勵著學員們，閉上眼、關上耳根，都攝六根，祇有心門對法是開著的。禪坐時雖然身體有點疼痛，但只要想到自己可以藉由持戒、聽法、行善而獲得這麼多的利益，就應該為此而感到高興，要有信心能為自己的來生而作準備，是多麼幸福的事啊！

如果可以的話，最好您此生即能證得阿羅漢。在人生道上總會遇到很多事情，但只要以慈心來面對一切人、事、物，則較容易以無常來體會一切是非、批評與稱讚。等到生命結束時，什麼也帶不走，只有禪修的功德可以帶走。如何運用佛法的八正道、四聖諦、因緣法來豐富我們的生命，及幫助自己將來面對老、



禪敘之分享



禪修營推動者—會忍法師

病、死，相信這是大家都必須學習的課題。禪師不斷叮嚀大家，要對自己的禪修有信心，只要二十分鐘專注於您的所緣之上，即可以入禪。走筆至此，我的信心又被激勵生起，二十分鐘不是很長，只要稍稍忍耐就到了，比起生死輪迴長夜之苦，真是天壤地別。故古哲的話語不禁油然而生：「此生不向今生度，更待何生度此身。」



再續禪緣

最後，要感恩主辦單位的用心，籌備如此的完善，讓與會大眾都能安住在幽靜素雅的禪堂中用功，非常的不容易。禪堂的禪味讓大家進入殿堂之際，就能收攝身心，法友的精進力營造了更好的修行環境，依眾靠眾，法隨法行。我深深的被如此好的禪修環境感動，除了感念菩公上人的慈悲的成就外，同時也感謝促成禪修營開辦的最大推動者會忍法師，其不畏辛苦與困難的慈悲心，及護持大眾修行的精神是很值得令人敬佩。

在此特別登高一呼，如果想要對法有所體證者，請不要錯過一〇五年十一月十日至十一月十九日為期十天的「燃燈禪師禪修營」。願我們都是為法而奮戰不懈的勇者，一期一會我們何其有幸的能遇到良師益友，祈盼大家好好的把握因緣。願我們都能生生世世跟隨善知識學習佛法，透過佛法來安頓身心，以此篇章與有緣者分享。阿彌陀佛！

禪心與纏心～何謂出家

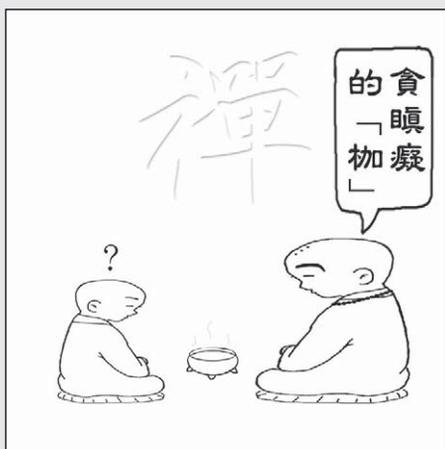
圖·文/觀心



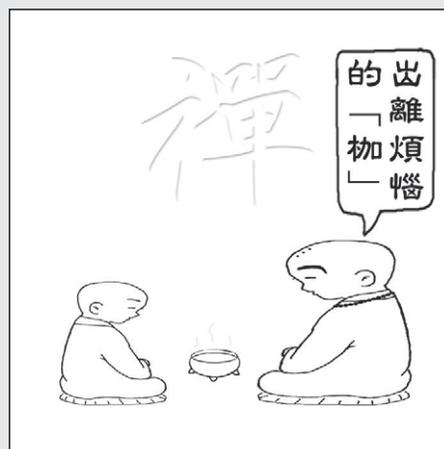
圖三



圖一



圖四



圖二

妙林園地



農禪隨筆

趁早看破

◎ 殘僧

平生踏遍坎坷路，因此挑下古今愁；
也曾瀟灑一才子，足跡留過幾青樓。

釵光鬢影容易過，落魄生涯幾時休；
每蒙菩薩來護佑，內心慚愧淚雙流。

恩怨情仇惹的禍，世人為何還執著？
恩怨永無停止時，情仇更是日日有！

請君趁早來看破，年少轉眼變白頭；
何必苦苦爭人我，早登佛門樂無憂。



《妙林》第27卷12月號【收支表】(105/1/1~105/2/29)

收 入：

1. 上期結轉	NT\$9,7814.00	
2. 元亨寺入款	200,000.00	
3. 助印善款	18,500.00	
4. 銀行利息	178.00	NT\$316,492.00

費 用：

1. 稿 費	NT\$ 13,700.00	
2. 印 刷 費 (妙林雜誌)	62,700.00	
3. 獎 勵 金 (104年度獎勵金)	40,000.00	
4. 信 封 袋 (四萬組)	76,030.00	
5. 郵 電 費	32,105.00	
6. 雜 費	510.00	NT\$225,045.00

結轉下期 NT\$91,447.00

本期發行 3,300冊

教
息
會
報



【105/1/1~105/2/29助印功德名錄】

願以此功德 消除宿現業
增長諸福慧 圓成勝善根
風雨常調順 人民悉康寧
法界諸含識 同證無上道

◎劃撥帳號：41881508
戶 名：劉英治 (釋淨明)

現金助印：7100：釋孟定。5000：蔣政村。1000：釋寬慧、陳阿墾。

100：顏太洋、陳麗英、顏雪玉、顏介皇、劉美娟 (計14,600元)

稿費助印：2100元：釋會忍。1100元：釋生定。300元：殘僧。400：陳海晏。(計3,900元)

合 計：現金14600+稿費3900= 18,500元

財團法人慈仁文教基金會

103年度收支決算表

民國103年1月1日至103年12月31日

單位：元（新台幣）

會計科目 項目		預算金額	收支金額	預算與實際收支之差額	
				增	減
一、資金收入					
1	捐贈收入	4,600,000	3,749,200		850,800
2	利息收入	40,000	41,313	1,313	
收入總額		4,640,000	3,790,513		849,487
二、費用支出					
1	薪 資	2,699,000	2,392,600		306,400
2	其他所得	570,000	371,800		198,200
3	文具印刷	56,000	21,067		34,933
4	差 旅 費	50,000	74,915	24,915	
5	郵 電 費	25,000	32,170	7,170	
6	修 繕 費	30,000	4,660		25,340
7	水電瓦斯費	10,000	4,412		5,588
8	交 際 費	0	5,700	5,700	
9	研 究 費	120,000	70,000		50,000
10	資 學 費	0	10,000	10,000	
11	書 籍 費	33,000	11,286		21,714
12	活 動 費	780,000	718,958		61,042
13	伙 食 費	180,000	143,162		36,838
14	設 備 費	150,000	53,100		96,900
15	雜 費	177,000	59,103		117,897
費用支出總額		4,880,000	3,973,023		906,977

董事長：劉英治 執行長：吳明國 會計：張曉娟 製表：張曉娟

備註：1.元亨寺全年捐贈參佰陸拾萬元整。

2.大高雄佛教會〈光德寺齋僧大會〉指定捐款〈佛學院專用〉壹拾萬元整。

財團法人慈仁文教基金會

103年度資產平衡表

資 產		負債及淨值	
會計科目	合計	會計科目	合計
流動資產：	3,429,585	淨值	
現金	2,329	基金	3,000,000
銀行存款（定存）	3,000,000	累計餘絀	612,095
銀行存款（活存）	427,250	本期餘絀	(-182,510)
郵政劃撥儲金	6		
固定資產			
成本	1,331,226		
累計折舊	(1,331,226)		
合計	3,429,585	合計	3,429,585
董事長：劉英治 執行長：吳明國 會計：張曉娟 製表：張曉娟			



財團法人慈仁文教基金會103年度捐贈名冊

捐贈單位名稱	代表人	捐贈年月日	捐贈金額新台幣	備註
1. 朱慧娟		1月13日	玖佰元整	
2. 光照念佛		1月27日	貳萬元整	
3. 打鼓岩元亨寺	劉英治	3月10日	捌拾萬元整	
4. 朱慧娟		3月16日	柒佰元整	
5. 林慶榮		5月11日	壹萬捌仟元整	
6. 朱慧娟		5月26日	捌佰元整	
7. 打鼓岩元亨寺	劉英治	6月4日	肆拾萬元整	
8. 打鼓岩元亨寺	劉英治	6月25日	壹佰參拾萬元整	
9. 朱慧娟		7月21日	柒佰元整	
10. 打鼓岩元亨寺	劉英治	8月11日	伍拾萬元整	
11. 大高雄佛教會		8月17日	壹拾萬元整	佛學院專用
12. 朱慧娟		9月11日	壹仟元整	
13. 劉清雄(會清法師)		10月6日	參仟元整	
14. 陳淑美(觀慧法師)		10月6日	參仟元整	
15. 打鼓岩元亨寺	劉英治	11月3日	陸拾萬元整	
16. 朱慧娟		11月11日	壹仟壹佰元整	
*				
*				

以上總計新台幣：參佰池拾肆萬玖仟貳佰元整

董事長：劉英治

會計：張曉娟

中華民國 104 年 1 月 20 日

雲遊東洋

九州行腳（一）

◎ 無我



熊本城

最近十年來，最不想去的地方就是日本，其原由是天災、人禍不斷，物價又貴。也許是鬼迷心竅，這個暑假竟然動了念頭，預計自七月十八日開始用十六天時間暢遊九州。隨著時間逼近，三個颱風虎視眈眈、環伺臺灣，預測路線碰巧與我們的行程亦步亦趨；可是奇怪得很，到了登機的那天下午，天氣竟然放晴，然後由小港機場直飛福岡一路上都是豔陽高照。

機上座位隔鄰靠窗的位置坐著一位七十歲老者，愁眉苦臉、眼神呆滯，跟旁人完全沒有互動，直到幫他遞過餐盤，彼此才開始寒暄起來。原來，當天凌晨他接到電話通知，他太太參加北九州五日遊，最後一天晚上在福岡泡溫泉時休克往生，這趟旅程是來日本辦理後事的。聽他這麼一說，禁不住心酸也跟著他一起掉淚，湊巧皮夾內隨身帶著蓮師咒及法相，趕緊轉送給他、教他持咒並講解如何為往生者助念，助她一臂之力在中陰身成就。臨行前師父特別叮嚀，此行應放下畫筆，練習六根全然開放，去體驗周遭變化與人際互動，這對愛好旅行寫生的我們不啻當頭棒喝！原本將信將疑的心，由於這位老者的因緣，也變得更加堅定不移了。

在福岡我們購買 SUNO Pass 隔天一早就興匆匆搭二個半小時的車前往伊萬里，欣賞日本最早的窯燒聚落，接著轉往唐津古城看枝繁葉茂的百年紫藤，以及遠眺長達五公里的海岸松原景觀。

妙林園地





凌空飛越驅逐艦



草間彌生的雕塑作品—南瓜

福岡市內的大濠公園生態豐富，鷗鷺、綠頭鴨悠遊湖畔，茂盛的樹林裡金背鳩飛來飛去，銀杏果結實纍纍，辛夷（俗稱木蘭）的粉紅色果實更引人注目。公園內的市立美術館收藏豐富頗值觀賞，美術館外頭草間彌生的雕塑作品「南瓜」更是眾人注目的焦點。

福岡與長崎之間的佐世保軍港是美軍第七艦隊的母港，餐廳販賣號稱世界最大的漢堡，名聞遐邇。軍港外海小島羅列，號稱九九島，搭遊輪繞一圈莫約一個小時，黑鳶如天神般翱翔於眾島之間的天際，見證人類為和平所做的一切努力。

長崎港在幕府鎖國期間是日本唯一開放對西方貿易的港口，四百年前葡萄牙傳教士從這裡將天主教傳入日本，剛開始因教義與神道格格不入，導致許多神父與信徒被虐殺，直到十九世紀時這批殉教者二十六人才被教皇封聖，他們的遺骸輾轉流落澳門及馬尼拉，最後才又回到殉教處的菲利普教堂內。紀念碑離長崎車站不遠，我們原本是要參觀原爆館及和平廣場，結果誤打誤撞又多憑吊了一個紀念碑，多長了知識。教堂旁邊舉目盡是大大小小的墓碑，墓地緊挨著居家，人們倒也不以為意。

等到我們搭電車到原爆紀念館，已經接近打烊時刻，雖然無緣進入參觀，但光看到和平廣場上世界各國贈送的紀念雕像，以及原爆點的實際示意圖，已夠令人震撼！戰爭殺戮的殘酷實在令人難以承受，無怪乎老一輩的日本人會極力呼



長崎哥—拉巴花園



路面電車

籲、徹底執行和平憲法，反倒是執政的新世代躍躍欲試、想重新整軍經武，恢復大和魂。易經六十卦，節卦象辭：「節以制度，不傷財，不害民。」象辭：「君子以制數度，議德行。」這才是百姓需要的政府，執政者能不警惕乎？

哥拉巴公園過去是長崎蝴蝶夫人的故居，完整保留十九世紀英式庭園建築，地勢較高，可以鳥瞰整個長崎港，頗有可觀。幕府末期，維新志士柘本龍馬流亡時曾藏身於此。附近是外國人聚居地，荷蘭街、唐人街……各具特色，異國料理琳琅滿目。路上經過一處活水女子大學，特別引人注目，但因實在太累了，爬不上去，只好作罷。沒想到傍晚逛到長崎市立美術館，碰巧活水女子大學的劇團正好在館內表演歌劇，我們順理成章成爲她們的觀眾。

長崎自古即與中國通商，文化與宗教交流往來頻繁，聖壽山崇福寺足以見證此一歷史。其大雄寶殿及第一峰門各皆列名九州五大國寶之一，此寺乃一六七八年由福建華僑捐建之純中國式寺廟，清初黃檗禪師曾應隱元禪師之邀渡海蒞此講經說法。寺內亦供奉觀音菩薩、媽祖以及千里眼、順風耳，令人恍若回到往昔時空的感覺。

原本規劃的行程是從長崎搭巴士前往雲仙溫泉、島原古城、武家屋敷遊覽，然後搭船渡海到熊本，後來考慮到轉乘過程費時、行李搬運及寄放麻煩，臨時決定改乘ㄩ到新鳥栖站轉乘新幹線南下比較便捷。不料ㄩ在新鳥栖站的停車時間



長崎菲利普天主教堂



火山口形成的山中湖

短促，我們的大件行李搬運不便，全團只有四位同伴來得及下車，車門自動關閉後任誰也打不開，餘下我倆只好過站到鳥栖站再轉乘回來。下到鳥栖月台不分青紅皂白抓著人就問，結果問到一位駕駛員，雖然他執勤的車正升火待發，但仍熱心地幫我們打電話到櫃檯，問清楚班車的時間和搭乘月台，才不疾不徐地開車上路。日本人的服務精神實在令人欽佩！

抵達熊本、旅館安頓妥當後，先逛市區景點，水前寺公園。該園始建於一六三〇年代的細川忠利時代，以阿蘇火山伏流水自然湧泉形成的水池為中心，歷經三代才完成的藩主私人宅邸，屬桃山式迴遊庭園。引陶淵明〈歸去來兮〉辭中之「園日涉以成趣」，又稱「趣園」。園內之出水神社乃專屬藩主供神之用，雖然遊客絡繹不絕，整體氛圍仍不失一分脫俗之美。遊園過程中巧遇鄰居，平常居家甚少照面的親朋好友卻往往在國外旅遊中碰頭，奇哉！

在九州各大城市自助旅行，搭乘路面電車觀光、逛街、購物也是一種享受，老古董電車內裝皆是木造，感覺典雅高貴，乘坐舒適便捷。搭乘路面電車經過洗馬橋時，不經意瞥見橋邊這家文林堂竟是一家頗具規模的畫具店，八十多歲的老闆娘待我們非常親切，不但主動打折還送我們禮物，在這兒我們買到夢寐以求的可攤平式水彩畫架。她告訴我們：二戰之前她父親曾遠赴台灣學習水墨畫，留下許多作品，並將這些遺作印在明信片上，十分精緻，販售、贈送兩相宜。心滿意足，大家都樂得合不攏嘴！（待續）



第一集



第二集



第八集



第九集

發行有限歡迎索取
每卷酌收印刷工本費 100 元整
劃撥帳號：41881508 戶名：劉英治
發行所：妙林雜誌社
E-mail: miaolin666@gmail.com.tw
社址：804 高雄市鼓山區元亨街七號

元亨二日禪



指導禪師：大乘禪師
禪修地點：元亨佛學院（高雄市鼓山區元亨街5號）
日期：第一梯次→105年4月23日~24日
第二梯次→105年5月28日~29日

報名方式：現場報名或網路報名

Email→yuanheng6@gmail.com

網址：<http://www.yht.org.tw>（線上報名）

費用：隨喜

聯絡電話：（07）533-0186；551-5007

主辦單位：元亨推廣教育中心 協辦單位：元亨寺、元亨佛學院



105年元亨寺行事曆

農曆正月	1. 敲祈安鐘 (農曆十二月廿九日) 除夕舉行敲鐘儀式 (國曆2月7日) 時間 23:40	農曆六月	※ 農曆六月初一起, 開始報名七月孟蘭盆法會
	2. 千佛法會 (農曆正月初一、二、三日) 上午八點 (國曆2月8、9、10日)	農曆七月	1. 八關齋戒 (農曆七月初四、初五日) 下午五點証受 (國曆8月6、7日)
	3. 齋天 (農曆正月初九日) 上午四點 (國曆2月16日)		2. 名請 (農曆七月十二日) 下午三點 (國曆8月14日)
	4. 上人生日忌辰 (農曆正月初十日) 上午九點半誦金剛經 (國曆2月17日) (地點大殿)		3. 孟蘭盆法會 (農曆七月十三、十四、十五日) 上午八點起 (國曆8月15、16、17日)
	5. 淨觀成立紀念日 (農曆正月十五日) 下午八點 (國曆2月22日)		4. 餓口 (農曆七月十五日) 下午二點半 (國曆8月17日)
	6. 週日學佛班 (農曆正月二十一至五月十五日) 上午八點半 下學期開學 (國曆2月28日至6月19日)		5. 敲幽冥鐘 (農曆七月十五日) 上午九點至十一點止 (國曆8月17日)
農曆二月	1. 夜間研修班 (農曆二月初五日) 下午二點 下學期開學典禮 (國曆3月13日)		農曆八月
	2. 八關齋戒 (農曆二月初四、初五日) 下午五點証受 (國曆3月12、13日)	2. 週日學佛班 (農曆八月初四至十一月二十七日) 上學期開學 (國曆9月4日至12月25日)	
	3. 朝山法會 (農曆二月十八日) 下午七點半 (國曆3月26日)	3. 夜間研修班 (農曆八月十一日) 下午二點 上學期開學典禮 (國曆9月11日)	
	4. 觀音聖誕法會 (農曆二月十九日) 上午九點 (國曆3月27日)	4. 中秋節 (農曆八月十五日) (國曆9月15日)	
	5. 清明節 (農曆二月二十七日) (國曆4月4日)	農曆九月	
農曆三月	1. 八關齋戒 (農曆三月初三、初四日) 下午五點証受 (國曆4月9、10日)		2. 重陽大悲懺法會 (農曆九月初九日) 下午七點 (國曆10月9日)
	2. 慈善會會員大會 (農曆三月十八日) 上午八點報到 (國曆4月24日) 九點開始		3. 朝山法會 (農曆九月十八日) 下午七點半 (國曆10月18日)
	3. 普門法會 (農曆三月二十三日) 上午九點 (國曆4月29日)		4. 觀音出家法會 (農曆九月十九日) 上午九點 (國曆10月19日)
農曆四月	1. 八關齋戒 (農曆四月初一、初二日) 下午五點証受 (國曆5月7、8日)		農曆十月
	2. 朝山法會 (農曆四月初七日) 下午七點半 (國曆5月13日)	1. 一淨和尚忌辰 (農曆十月初一日) 上午九點半 (國曆10月31日)	
	3. 浴佛法會 (農曆四月初八日) 上午八點半 (國曆5月14日)	2. 八關齋戒 (農曆十月初六、初七日) 下午五點証受 (國曆11月5、6日)	
	4. 兒童夏令營報名 (農曆四月二十二日) 星期六上午八點起 (國曆5月28日)	農曆十一月	
農曆五月	1. 八關齋戒 (農曆十一月初一至十七日) 演淨十一月十日 (國曆12月9至15日) 下午七點半		2. 彌陀佛七 (農曆十一月初三、初四日) 下午五點証受 (國曆12月31至106年1月1日)
	1. 端午節 (農曆五月初五日) (國曆6月9日)		農曆十二月
2. 八關齋戒 (農曆五月初七、初八日) 下午五點証受 (國曆6月11、12日)	2. 上人紀念佛七 (農曆十二月十二至十八日) 演淨十二月十一日 (國曆106年1月9至15日) 下午七點半		
農曆六月	1. 輔導老師報到 (第一梯次) (農曆五月二十九日) (國曆7月3日)	一〇六年農曆正月	1. 敲祈安鐘 (農曆十二月三十日) 除夕舉行敲鐘儀式 (國曆106年1月27日) 時間 23:40
	2. 國中、國小高年級夏令營 (第一梯次) (農曆六月初二至初六日) (國曆7月5日至9日)		2. 千佛法會 (農曆正月初一、二、三日) 上午八點開始 (國曆1月28至30日)
	3. 輔導老師報到 (第二梯次) (農曆六月初八日) (國曆7月11日)		3. 齋天 (農曆正月初九日) 上午四點 (國曆2月5日)
	4. 國小中低年級夏令營 (第二梯次) (農曆六月初十至十四日) (國曆7月13日至17日)		4. 上人生日忌辰 (農曆正月初十日) 上午九點半誦金剛經 (國曆2月6日) (地點大殿)
	5. 朝山法會 (農曆六月十八日) 下午七點半 (國曆7月21日)		5. 淨觀成立紀念日 (農曆正月十五日) 下午八點 (國曆2月11日)
	6. 觀音成道法會 (農曆六月十九日) 上午九點 (國曆7月22日)		6. 八關齋戒 (農曆正月十五、十六日) 下午五點証受 (國曆2月11至12日)
※ 本年度農曆六月份八關齋戒暫停一次			



智慧如海

深入經藏

等心行布施，奉諸得道者，亦敬諸天人，是為最吉祥。
 常欲離貪婬，遇癡瞋恚意，能習成道見，是為最吉祥。
 若以棄非務，能勤修道用，常事於可事，是為最吉祥。
 一切為天下，建立大慈意，修仁安眾生，是為最吉祥。
 智者居世間，常習吉祥行，自致成慧見，是為最吉祥。

《法句譬喻經·吉祥品》

